

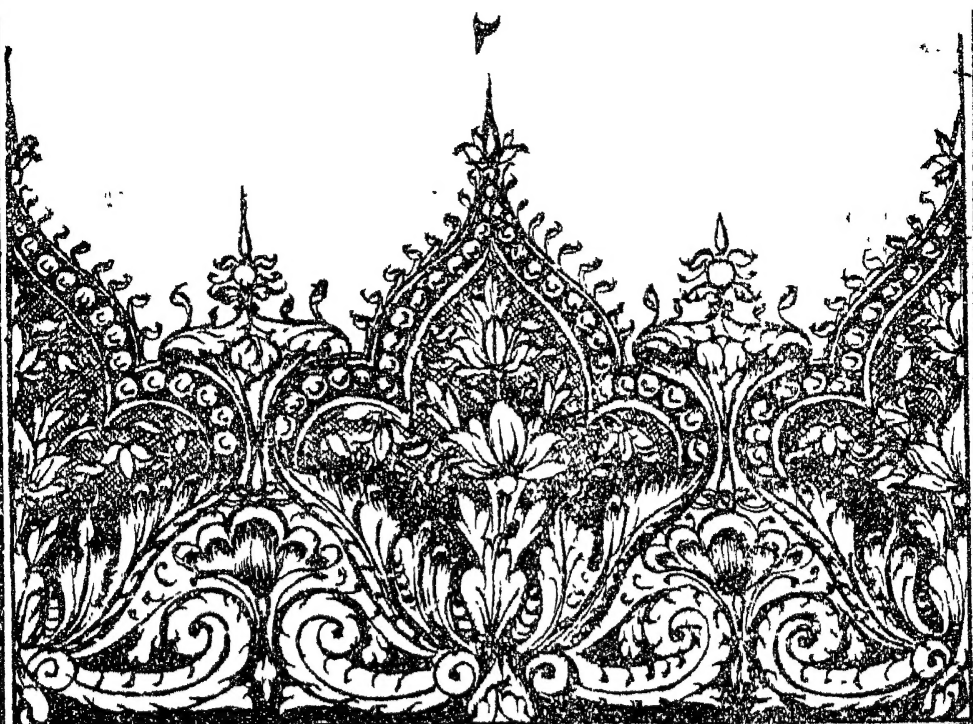
دِعَايَةُ الْإِيمَانِ

إِلَى تَوْحِيدِ الرَّحْمَنِ

طُبِعَ فِي الْمَطْبَعِ الشَّاهِيهِ فِي لُؤْلُؤِ

فِي بَلَدَةِ بَهْوَئَالِ الْمُحَمَّيَّةِ

فِي سَنَةِ ١٣٠٤ هـ
الْقَدِيسَةِ



بسم الله الرحمن الرحيم

اشھدان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ یہ کلمہ اس سائے کی حمد و نعمت ہے حدیث جبریل
 علیہ السلام میں برایت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کلمے کو
 اسلام کا کلمہ فرمایا ہے نوح اس حدیث کے سلم میں ابن عمر کا لفظ متفق علیہ مرفوع حدیث بنا و اسلام
 میں یون آیا ہے شہادت ان لا الہ الا اللہ وان محمد عبدہ و رسولہ و و سلفہ متفق علیہ یہ ہے
 اَمْرُتْ اَنْ اَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ اَبْنُ عَبَّاسٍ كَالْفَتْحِ حَدِثٌ
 طویل متفق علیہ میں مرفوع یون ہے اتدراون ما الايمان بالله وحده قالوا الله ورسوله اعلم قال
 شہادت ان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ اس کا لفظ قصہ معاذ میں مرفوع یون ہے مامن احد شیعہ
 ان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ صدق مامن قلبہ لا احقرہ اللہ علی الناس یہ حدیث متفق علیہ ہے
 ابو ذر کا لفظ مرفوع یہ ہے مامن عبد قال لا الہ الا اللہ ثم مات علی ذلک الا دخل الجنة یہ حدیث ہی
 متفق علیہ ہے عبادہ بن صامت کا لفظ مرفوع یہ ہے من شہدان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ
 علیہ النار رواہ مسلم عثمان کا لفظ مرفوع یہ ہے من مات وهو یسلم ان لا الہ الا اللہ

دخل الجنة رواه مسلم ايضا ابو هريره كلفه حديث طويل مین من فوعایہ سنہ نفس لفتك
 من وراء هذه الحائط يشهدان لا اله الا الله مستيقنا بما قلب قبضته بالجنة رواه مسلم
 معاذ بن جبل كلفه یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے مفاہیج الجنة شہادۃ
 ان لا اله الا الله رواه احمد جو شخص اس کلمے کا قائل ہے وہ مسلمان ہے جو نہ کرے وہ
 اسلام سے خارج ہے اس جملے کے معنی لفظی بہت آسان ہیں لیکن تحقیق ساتھ معنی کے
 نہایت مشکل ہے پہلا جملہ بڑے توحید کی دوسرا جملہ گزشتہ تصدیق رسالت کا جو کوئی توحید پر
 قائم و دائم ہو کر انواع شرک خفی و جلی سے بچ گیا ہے وہ بے شہ جنتی ہو گا جو شرک سے نہیں بچا
 وہ گوہر ارباب زبان سے اس کلمے کو پڑھتا ہے و عو علی سلام ایسا ناکار ہے ورنہ ہی میں ہمایگا
 او کی مغفرت ہرگز نہ ہوگی حدیث جابر بن ابیہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے
 شتان موجب ان قال رجل يا رسول الله ما الموجب ان قال من مات يشهد بالله شيئا
 دخل النار ومن مات لا يشهد بالله دخل الجنة رواه مسلم آئی طرح شہرہ و دوسرے جملے
 کا قائل ہے مگر کسی بدعت میں اتقا و یا عملاً گرفتار ہے تو وہ پورا مصدق رسالت کا نہیں ہے
 پہر وہ بدعت اگر ایسی ہے کہ کفر تک نہیں پہنچاتی ہے تو وہ بقدر اوس منکرات و احداث کے
 جہنم میں رکھ دیا اب بقدر پاکر نجات پائیگا اور اگر ایسی ہے کہ صریح خلاف نص قطعی قرآن یا حدیث
 کے ہے تو بہر کوئی صورت نجات کی معلوم نہیں ہوتی ہے اس رسالے میں نہایت اختصار
 غایت اختصار سے ذکر اقسام توحید خالص و انواع شرک کا کیا جاتا ہے تاکہ حقیقت توحید خالص
 کی بخوبی سمجھ میں آ جاوے اسکا نام دعاۃ الایمان لی فی حید الاحسن رکھا گیا مقصود
 اس تحریر و تقریر سے اولاً تعلیم اپنے اولاد و اخفاء کی ہے پھر جس کی کیواسد توفیق اختیار ہدایت
 و رشاد کی بخشے ہر مسلمان کو لازم ہے کہ اپنے قال و حال و فعال کو مقاصد اس رسالہ پر عرض کے
 موازنہ کرے کہ وہ کیا مسلمان ہے نسی زبان سے اسلام لایا ہے یا تودل سے مومن ہوا ہے
 اگر دل سے اسلام لایا ہے تو وہ کیسا دل سے جو باوجود اس تصدیق و ایمان کے خلاف مضمرین کا پڑھتا ہے

عمل کرتا ہے اور اسکو مفسر اپنے دین ایمان کا نہیں جانتا ہے اگر فقہ زبان ہی سے مسلمان
ہو اسے تو بظہر کلمی و سہی بیان کی کرنا چاہیے اگر کتاب کبار سے اگرچہ مومن مسلم خالذی النکاح
نہیں ہوتا ہے لیکن ہمیں بھی شک نہیں کہ تحقیق جہنم کا شیعہ جالت ہے یہ خواہ اوہمیں جائے یا
نہ جائے جبکہ عقیدے میں کوئی شک یا بدعت مفسرہ ہوتی ہے وہ جنت سے بالکل محروم ہو کر
صاحب نار ہو جاتا ہے عیاذاً بسبحہ عنہ کہ کفر ایمان طاعت و عصیان سب کو پلہ لہدی کے
اورے و مشیت سے ہوتا ہے انسان پر طلب کرنا حق کا نفی کرنا باطل کا واجب ہی علی اللہ
البیان و علی الرسول البلاغ و علینا التسلیم و باللہ التوفیق و هو المستعان

مقدمہ بیان میں اثبات توحید و نفی شرک کے

قرآن پاک میں دلیلین توحید کی بے گنتی آئی ہیں ایمان درست کرنے کے لیے یہی دلیلین
نزدیک اہل علم و ایمان کے کافی وافی و کافی شافی ہیں حاجت کسی دوسرے شخص کے بیانی برہان کی نہیں
پای استدلال یاں جو بین بود پائی جو بین سخت ہے تمکین بود

پہلی دلیل اثبات توحید پر سبحانہ الرحمن الرحیم جہودہ الضالکین تک میں جگہ سے اخلاص توحید
باری تعالیٰ کا ثابت ہوتا ہے و بیخلاف میں سناسی آیتیں بابت اثبات توحید و نفی شرک کے
ذکر کی ہیں اور یوں تو اجمالاً سارا قرآن ہی بیان توحید و رد شرک سے مملو و مشحون ہے اس جگہ
ذکر بعض آیات کا بطور نمونے کے کیا جاتا ہے قال سر تعالیٰ یا ایہا الناس اعبدوا ربکم الذی
خلقکم و الذین من قبلکم لعلکم تتقون اسی کو کو تم عبادت کرو اپنے رب کی جسے تم کو پیدا کیا ہے
اور انکو جو تم سے پہلے تھے شاید تم ڈرو و خوف یہ خطاب ہے سارے نوع بشر کو عبادت
کتنے ہیں نہایت درجے کے تذلل کرنے کو عبودیت کتنے ہیں پلے سرے کی خاکساری برتنے کو
شرع میں عبادت نام ہے محبت و خضوع و خوف و رجاء کا قرآن عظیم میں جہاں کہیں ذکر عبادت کا آیا
مراد اس سے یہی توحید ہے اہل علم نے کہا ہے اللہ کی عبادت یوں ہوتی ہے کہ توحید ثابت
کرے رسول کی تصدیق فرمائے ملائکہ اور کتابوں پر ایمان لائے خیر و شر قضا و قدر کا حرف سے

اللہ کے جانے نماز قائم رکھے روزہ رمضان کا بجالائے زکوٰۃ ادا کرے بیت اللہ کا حج
بجالائے ادا ہی فرائض و واجبات میں حتی الامکان تصور و مقدر روانہ کرے **ن**
ترجمان القرآن بطائفت البیان میں تفسیر ابن کثیر سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت دلیل ہے توحید
باری تعالیٰ پر مبنی اور سبکی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے تنہا اویسیو پوجے بہت سے مفسرین نے
اس آیت سے استدلال کیا ہے جو دصانع عالم پر جیسے امام فخر الدین رازی وغیرہ جو بطرح اس آیت
کو جو دصانع پر دلالت ہے اسی طرح یہ آیت توحید عبادت پر ہی دال ہے بلکہ بطریق اولیٰ کیونکہ جو کوئی
شخص ان وجودات منطویہ و کائنات طویہ اور ان کے اختلافات اشکال والوان و طبائع و منافع میں
مامل کر لیا اور یہ دیکھے گا کہ الیٰ شیا و منافع کو کس طرح پرانگی بگیوں میں کس عمدہ طریق اور منہج بدیع
و طرز انیت سے رکھا گیا ہے تو ضرور ہی قدرت و حکمت و علم و اتقان و عظمت و سلطان خالق و
صانع ان اشیاء کو معلوم کر لیا فتبارک و تعالیٰ احسن الخالقین

حکایت

کسی نے بعض اعراب سے پوچھا تھا جو رب تعالیٰ پر کیا دلیل ہے اور نے کہا یا سبحان اللہ
ان البعد لیدل علی البعد وان اشد الاقدام لیدل علی المسیر فمما ذات ابدیہ وارض ذات فنجیم
ویمما ذات امواج الایدل ذلک علی وجود اللطیف الخبیر ووسر القاس حکایت کا بعض فقہاء
میں یوں منقول ہے ان البعد قد دل علی البعد وانا القدم تدل علی المسیر فیکمل علوی
لہذہ اللطافۃ و ممکن سفلی ہذہ الکشافۃ اما یدلان علی وجود الصانع الخبیر یعنی اونٹ
کی مینگنی دلالت کرتی ہے اونٹ کے نکلنے پر قدم کا نشان دلالت کرتا ہے چلنے پر یہ آسمان
برجوں والا نیز زمین و ساروالی یہ دریا جو جزن کیا اسکی رتی پر دلالت نہیں کرتے ہیں دوسرے لفظ
کا ترجمہ یہ ہے کہ مینگنی اونٹ کو بتاتی ہے نہوش پاسے چلنے کا پتا دیتے ہیں تو کیا یہ کھل برین
اس لطافت سے یہ مرکز برین اس کثافت سے جو وصل خبر دار پر دلالت نہ کر سکے **ف**
رازی نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ خلیفہ رشید نے اسے ہی سوال فرمایا کہ جو دصانع پر

کیا تھا اونہوں نے اس کے جواب میں اختلاف لغات، واصوات و نغمات سے استدلال کیا
یعنی یہی ایک الگ الگ ہونا زبانوں اور بولیوں اور آوازوں اور نمونوں کا دلیل ہے وجہ صانع
معبود پر ۵

مرخان چین ہر صبا سے خواہد ترا با صطلات

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے کسی نے کہا تھا وجود باری پر کیا دلیل ہے اونہوں نے کہا
دعونی فانی متفکری امر قد اختبرت عندک والی ان سفینت فی البحر قوتیہا
انواع من المتاجر ولیس بها احد یجر سہا ولا یسوقها ولھی مع ذلک تذهب وتجی
وتسیر بنفسہا فخرق الامواج العظام حتی یفصل منہا وتبیر حیث شاءت
بنفسہا من غیر ان یسوقها احد فقلوا ہذا شیء لا یقولہ عاقل فقل ویجہک ہذا
الموجودات بما فیہا من العالم العلوی والسفلی وما اشتملت علیہ من الاشیاء الصلۃ
الجسما صانع فہمت القوم ورجعوا الی الحق واسلموا علی یدہ یعنی نوراً مہکویہ ورو
مین ایک امر میں فکر نہ ہوں جب کا مجھے امتحان لیا گیا ہے مجھے لوگوں نے کہا ہے کہ صیغ
ایک کشتی سامان بھری ہوئی بوجہل ہے اور میں طرح طرح کے لباب تجارت ہیں کوئی اوکی
نگاہانی نہیں کرتا ہے نہ اس کو چلاتا ہے معذرا وہ کشتی آتی جاتی اپنی ذات سے چلتی بہرتی
ہے موجد کو جویر ہاڑ کر نکل جاتی ہے جہاں کہیں جاتا ہے بدون کسی کے ہانکنے
چلانے کے چلتی بہرتی سہی سہی لوگوں نے کہا یہ بات تو کوئی عاقل نہیں کہیگا کہ افسوس
بتاری عقل یہ کہ یہ موجودات جہاں عالم علوی و سفلی ہے اور یہ اشیاء استواء پر وہ شعل ہے
کیا انکا کوئی صانع نہیں ہے قوم بچکی ہو کر گہنی طروت حق کے رجوع لائے ہاتھ پر امام عالی مقام
کے مسلمان ہو گئے اسی طرح شافعی م سے کسی نے سوال وجہ صانع کا کیا تھا اونہوں نے کہا
ہذا ورق التوت طعمہ صلحہ تا کمل الدود فیخرج منہ الابیسیم و تا کمل الفل فیخرج
منہ الصل و تا کمل الشاة و البقر و الانعام فلیقنہ بعد اود ثا و تا کمل الطباء فیخرج منہ الساک

وہی شے واحد یعنی اس درخت تو ت کے پتے کو زرا دیکھو کہ اس کا ایک ہی مڑ ہے کھڑا
 اور کوکھاتا ہے تو ریشم نکالتا ہے شہ کی مکھی کھاتی ہے تو شہ بناتا ہے بکری کا دھوپا ہے
 کھاتے ہیں یونگنی ولید بکر نکالتا ہے ہرن چرتے ہیں تو شہک بنتا ہے حالانکہ یہ ایک ہی
 چیز ہے آخر یہ کس کی کاریگری ہے یہی سوال کسی نے امام احمد رضی اللہ عنہ سے کیا تھا
 اور انہوں نے کہا اھنفا حصن حصین املس لیس لہ باب ولا منفذ لھا ہر کا الفضۃ
 البیضاء وبالحنک الذهب الا بیز فیہینا ہو کذلک اذا انصد عجد ان یفخج منہ
 حیوان سمیع بصائر و شکل حسن وصوت میلح یعنی کیا بیان کوئی قلعہ مضبوط اور چکنا
 اور کمانہ کوئی دروازہ ہے نہ راہ ظاہر میں جیسے سفید چاندی باطن میں جیسے خالص سونا
 ناگمان اور قطع کی دیوار پست گئی اور میں سے ایک جاندار سنا دیکھتا ہے شکل نکسین آواز کا
 نکلے اور انداز میں سے مرغ پیدا ہوتا ہے **ف** یہ چار جواب ہیں چار ائمہ مجتہدین مذہب
 اہل سنت کے ایک سوال کی بابت جس سے جو دو صانع کا مثل مہر خیر و زار و راہ نیم ماہ بخوبی
 ثابت ہوتا ہے کسی نے یہی سوال ابنو اس شاعر سے بھی کیا تھا اور انہوں نے اس کے جواب
 میں یہ شعر پڑھا ہے

تامل فی نبات الارض وانظر الی آثار ما صنع الملیلک

عبود من الجین شلخصیات باحلاق ہی الذہب البلیک

علی قضب الذر بجد شلھذات بان اللہ لیس لہ شریک

کہتے ہیں ایک شخص نے ابنو اس کو بعد موت کے خواب میں دیکھا پوچھا اللہ نے تمہارے
 ساتھ کیا معاملہ کیا کہا سب ان اشعار کے مجھ کو بخش دیا التوحید اس اطاعات کے ہی
 معنی ہیں اسد پاک کو اپنے بندوں سے کوئی شے زیادہ تر محبوب و مطلوب اپنی توحید کو
 دربریت سے نہیں ہے ابن المعتز نے کیا خوب کہا ہے

فما عجباً کیف یصلو لآلہ ام کیف یجحدہ المجاحد

و لله في كل تحريكه

و في كل شيء له آية

و شكينة ابد اشاهد

تدل على انه واحد

بعض اہل علم نے کہا ہے جو شخص کہ تامل کر لے گا ان آسمانوں میں اور ان کے ارتفاع و اتساع میں اور بڑے چوڑے ستاروں میں جو چلتے پھرتے یا ٹھہرے ہوئے ہیں اور رنگ رنگی کہ کس طرح پر ہمراہ فلک اعظم کے سر رات دن میں چکر کھاتے ہیں معنہ انہی خاص چال و مال علمیہ رکھتے ہیں اور ان دریاؤں کی طرف نظر کر لے گا جو کہ زمین کو ہر طرف سے گیسے ہوئے ہیں اور ان پہاڑوں کو جو زمین پر رکھے گئے ہیں تاکہ زمین والے قرار و سکون پائیں باوجود اختلاف ان الوان و اشکال کے جس طرح کہ اسد پاک نے فرمایا ہے ومن الجمال جدد

بیض و حمر مختلف الوان و غلایب سود و من الناس والدواب و الانعام مختلف

الوان کذا لک انما یخشی للہ من عباده العلماء اور یہ خیال کر لے گا کہ یہ انہار جو ایک قطر سے

دوسرے قطری طرف واسطے منافع کے کس طرح بہتے ہیں اور یہ حیوانات گونا گوں اور روئیدگی

بو قلموں شکے مزے اور پواؤں شکلیں اور رنگ جدا جدا ہیں حالانکہ طبیعت مٹی پانی کی ایک ہی

ہے تو وہ بالیقین وجود و صانع پر اور اس کی قدرت عظیمہ و حکمت بلیغہ اور رحمت و لطف و احسان

و رب پر جو ساتھ خلق کے سب ذول ہے استدلال کر لے گا یعنی یہ سارے صنائع مباح و طہارے و

منافع دلیل تاملان اور برہان و رخشان اور حجت نمایان ہیں اس بات پر کہ انکا کوئی صانع

حکیم موجود علیم ہے لا الہ غیرہ و لا رب سواہ علیہ تو کلمت والی انیب اسکے بعد ابن کثیر نے

کہا ہے و الايات في القرآن الدالة على هذا المقام كثيرة جدا انفق یعنی قرآن شریف

میں ایسی آیتیں جو دلیل ہیں خدا کی توحید و تفرید پر بہت سی ہیں بے شبہ بعد بیان قرآن کے

نہ کیسا بیان ہے نہ کسی کی کچھ حجت و برہان **ف** اس آیت باب کے بعد اس نے بیان

فرمایا ہے الذی جعل لکم الارض فراشا و السماء بناء و انزل من السماء ماء فالخرج به

من الثمرات و نقا لکم فلا تتجملوا للہ انداد و انتم تعلمون یعنی تمہارا رب وہ ہے جس نے تم

تہا سے لیے فرش آسمان کو تہا سے لیے سقف کیا ہے آسمان سے پانی ادا نمازین سے
تہا سے لیے پہل نکالے کہ تم اذکو کماؤ سو کسیک اوس کا ہمسرہ نہیں اور تم جانتے ہو چکی
آیتین اثبات صانع و اثبات توحید کا بیان تھا اس آیت میں بیان الغامض الہی کا اور
نہی شرک باللہ سے فرمائی ہے یعنی تم کو لازم ہے کہ تم سب ہی کو گو سوحد نہو شرک نہو جاو توحید و
شرک ایک دوسرے کے ضد ہیں ہر شے اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے اس واسطے اول توحید
کا حکم لیا پھر شرک سے منع فرمایا اس آیت کی تفسیر میں لفظ فتح البیان فی مقاصد القرآن کا یہ ہے
انسان جب سب عالمین غار وغور سے نظر لیکتا تو اس جہان کی مثال ایک گہر کی سی پائیگاتا ہوں کہ
پراخون کی طرح بچھٹا انسان اور اسکے اندر مثل مالک بیت صاحب خانہ کے ہے اوس گہر میں طرح
طرح کے نبات مہیا ہیں وہ سب اسی کے نفع و فائدے کے لیے ہیں طرح طرح کے حیوانات
ہیں وہ سب اسی کے مصالح میں صرف پوتے ہیں سو انسان پر جبکہ لیے یہ ساری چیزیں
مسخر و مذقوا کی گئی ہیں واجب ہے کہ اللہ پاک کا شکر دل سے بجالائے اوسکی توحید و تفضیل
انواع شرک سے کرے ۵

ابرو باد و مد و خور شید و خاک و رکاز اند تا تو مانے کف آری و غفلت بخوری
سمہ از ہر تو گر گشت و فرمان بردار شرط انصاف نہایت کہ تو فرمان نہری
پہر کہا ہے کہ نہ کہتے ہیں مثل و نظیر کو ابن عباس نے کہا ہے ایک شخص نے حضرت جعفی علیہ السلام
سلم سے کہا تھا ما شاء اللہ و شئت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جعلتفی اللہ ذامنا
شاء اللہ و حدہ سرواہ ابن ابی شیبہ و احمد و البخاری فی الادب المفرد و الخصال
وابن ماجہ و ابونعیم فی الحلیۃ یعنی اوس مرنے یہ بات کہی تھی کہ چاہے اور جو تم
چاہو اور چھو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تو نے مجھ کو اللہ کا ہمسرہ مثل نہیں پایا ہے
کہ کہ جو زوال اللہ چاہے تجاری و مسلم کا لفظ ابن مسعود سے یہ ہے مینے کہا ای رسول خدا کون گنا
بہت بٹا ہے فرمایا کہ میں نے تو واسطے اللہ کے کوئی ہمسرا لائے اور نہ مجھ کو پیدا کیا ہے

ف انتم تعلمون کا مطلب یہ ہے کہ تم اپنی عقل سے آنا جانتے ہو کہ خالق ساری چیزوں کا
 اللہ ہے جس کا نہ کوئی نند نہ کوئی ضد پیراں شیا، و امثال کو اللہ کا مہر و ثبیر نہیں انا کیوں ہے یہ
 آیت اس بات پر بھی دلیل ہے کہ اقبال کرنا جھوٹا کا واجب ہے اور ترک کرنا تقلید کا لازم ہے
 اس سے **ف** ابن کثیر کا لفظ تفسیر آیت باب میں یوں ہے کہ اس آیت میں اللہ پاک نے اپنی
 عزائیت الوہیت کا بیان فرمایا ہے کہ بندوں پر یہ اویس کا احسان ہے کہ وہ ان کو تم عدم سے
 نفع و جوہر لایا ہے ظاہر باطن کی نعمتیں ان پر پوری کر دی ہیں زمین کو ہمار کیا ہے آسمان
 سقف پر اویس ہے جس طرح دوسری آیت میں کہا ہے وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن
 اياتنا معرضون سارے ملامتوں کا ہے کہ جب پانی کی حاجت ہوتی ہے تو ابرست باران آسمان
 اوس سے طرح طرح کی گشت کاری سرسبز میوؤں پہلوں کی پیداواری ہوتی ہے یہ سب کازرق
 ہے جو انسان و انعام کو اونسے دیا ہے دوسری آیت میں اسی کے لگ بھگ یوں فرمایا ہے
 اللہ الذی جعل لکم الارض قرارا والسماء بناء و جعل فی الارض منار و انوار و انوار
 الطیبات ذلک اللہ ربکم فاعبدوا اللہ ربہم لعلہم یحفظون اس آیت کا یہ نہیں کہ خالق رازق
 مالک گہ اور سارے گہ والوں کا اکیلا اللہ ہے سوچیے بات ثابت ہے تو اب وہی اس بات کا حقیق
 ہے کہ تمنا اوی کی بات یہ غیر شرکرت کے کیا ہے اسی لیے انداز میں اس نے منع کیا ہے حدیث
 معاذ میں آیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو جانتا ہے کہ اللہ کا حق اوس کے بند پر
 کیا ہے یہ ہے کہ اوی کو پوچھیں کسی شئی کو اوس کا شریک نہ کریں یہی جملتی اللہ ند اللہ اوپر گز چکی ہے
 ہذا کلہ صیانہ و حمایتہ لجنابہ اللہ حقید مطلب یہ ہوا کہ جب یہ بات جان لی کہ سوا اللہ کے کوئی
 خالق رازق رب نہیں ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اسی توحید کی طرف بلاتے ہیں
 تو پھر ہی توحید حق و صواب ہے بلا شک و شبہ ابن عباس نے کہا مردانہ ادا سے شرک ہے شرک
 چوٹی کی جال سے بھی غنی صاف کلمے پتھر پر اندھیری رات میں زیادہ مخفی ہے جیسے یہ کہنا کہ
 اللہ و تیری حیات کی قسم ہے یا اگر اس شخص کا کٹ نہ تو تواج کی رات چور گرسکتے یا گھر میں بولہ نئی

تو چو چوری کر لیجاستے یا اگر اسد و فحلان نہ تو تا تو یوں ہوتا تھا ان کو اسد کے ساتھ نہ مارے گئے کہ
 سب شرک ہے ابن کثیر کہتے ہیں ہذا الاية دالہ علی توحید لا تعالیٰ بالعبادة وحده لا
 شریک لہ انتہی **ث** قال تعالیٰ الحمد لله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحیم یعنی تمہارا معبود
 ایک ہے وہی اسد جو رحمت والا ہے اس میں نفی ہے شرک یہ قسیم شہید کی اس طرح پر کہ اسد اپنے افعال
 میں ایک ہے اور کئے صنوعات میں کوئی اور کا شرک نہیں ہے اپنی ذات پاک میں ایک ہے
 کوئی اور کا قسیم نہیں ہے اپنی صفات میں ایک ہے کوئی شے خلق میں سے مشابہ اس کے
 نہیں ہے اسی کی مؤید دوسری آیت ہے ما من الا اله الا الله یعنی نہیں ہے کوئی معبود مگر اسد
 آمین رو ہے نبوس ولفضای غیر ہم پر جو بعد خدا تباتے ہیں نبوس کہتے ہیں خدا و زمین و ہوا
 خالق نور و غیر ہے اس میں خالق ظلمت و شر ہے قال تعالیٰ لا تغدوا الھین اثین یعنی تم و دو خدا
 نہ ہیرا و عیانی کہتے ہیں خدا میں ہیں باپ بیٹا نژاد یک قال تعالیٰ لقد کھرا الذین قالوا ان الله
 ثالث ثلثہ یعنی جو لوگ تین خدا تباتے ہیں وہ کافر ہیں نہ وہ کہتے ہیں جہتیس کر و و معبود ہیں متزلزل
 قاری جو بندے کو خالق اور کئے افعال کا تباتے ہیں انکے مذہب پر کلمہ نستی خدا لازم آتے تھے قال
 تعالیٰ لو کان فیہما الہة الا الله لفسدنا یعنی اگر آسمان و زمین میں بہت سے معبود ہوتے تو انتظام
 جہان کا بگڑ جاتا اللهم غفرنا تیسری آیت میں فرمایا ہے سجد الله انک لا اله الا هو والملاک کذبتوا علیہم
 قائما بالقطع یعنی گواہی دی اسد اور فرشتوں اور علم والوں نے کہ اسے بولا انصاف کی راہ سے
 کہ نہیں کوئی معبود مگر اسد گویا اسد کا ایک اکیلا معبود ہونا باجماع اکابر و سخاوت و اتفاق اکرام کائنات
 ثابت ہے شامل کر لینا اسد کا اہل علم کو ہمراہ لپٹے گواہی میں بڑی دلیل ہے فضیلت علم پر معلوم
 ہوا کہ عالم وہی ہوتا ہے جو اسد کا معقول ہونہ وہ جو بر خلاف اسد و کتاب اسد کے کہتے جو کلمہ
 آیت میں کہا ہے واقدا رسلنا نوحا الی قومہ فسقا قال یا قوم اعبدوا الله ما لکم من الٰه غیرہ
 یعنی جیسا ہم نے نوح کو طرف اور کی قوم کے نوح نے کہا اے قوم تم پوجو اسد کو سوا اس کے کوئی تمہارا
 معبود نہیں ہے بعد آدم علیہ السلام کے سب سے پہلے طرف زمین والوں کے نوح ہی رسول ہو کر

آئے تھے اسنے پہلے جو سقرین نذر چکے تھے وہ سب شریعت قدر سے انکے زمانے میں
 شرک عام ہو گیا تھا خاصہ انکی قوم تو بالکل مشرک خالص تھی اللہ نے اونکی ہدایت کے لیے انکو
 بھیجا جب قوم نے انکا کٹنا مانا تو طوفان آیا سب ڈوب گئے وہی چند مومنین بچے جو ایمان لائے
 تھے اور ہمراہ انکے کشتی میں رہتے تھے یہ انجام شرک کا تو دنیا میں ہوا یہی آخرت میں وہاں
 ابدال کا بدلہ نصیب ہوگی نوح علیہ السلام کے بعد پھر قوت قوت قائم رہے وہ سب ہی نیا
 لایا کیے کہ توحید اختیار کرو شرک سے بچو جب اونکی قوموں نے نہ مانا تو عذاب الہی آتا ہوا کیا رطیح کا
 عذاب اگلی امتوں پر آیا سب انواع عذاب کا ذکر قرآن پاک میں موجود ہے قال اللہ قاسمے
 صا ارسلا من قبلنا من رسول الانحی الیہا ندلا الدالانا فاعبدون یعنی جو کوئی
 رسول تجھے پہلے آیا اور کوئی ہم نے ہی وحی کی تھی کہ سو اسیرے کوئی معبود بنائیں ہے سو ہم سب
 بھی کو بوجہ توحید مجمع علیہ جمع رسل ہے ہر سب کے بعد ہمارے حضور پر نور صلے اللہ علیہ وآلہ
 وسلم آئے وہ بھی ہی کہتے آئے کہ اللہ کو الیک سمجھو اسی کی عبادت تنہا بلا شریک نہ کرو قل الصدق
 ان اعبد اللہ ولا اشرك بآلہہ ادعو الیہ ما ب یعنی مجھ کو یہ حکم ہے کہ میں اللہ کی عبادت
 کروں کسی اور کا شریک نہ بناؤں اسی طرف لوگوں کو بلاؤں اسی کی طرف پہنچانا ہے دیکھو
 آیت میں یہ تصریح کی ہے کہ یہ دین تمہارا الیک ہی رہیں ہے توحید میں کچھ اختلاف کسی اگلی امت میں
 نہ تھا ان ہدایہ امت واحدۃ وانما یکم فاعبدون یعنی خاص مجھ کو بوجہ غیر کو نہ کر لوئی کہ میں
 ذلک بان اللہ هو الحق وان ما یدعون من دونا لباطل یعنی یہ اخلاص توحید اس لیے ہے
 کہ حق اللہ ہی ہے اور جو کوئی سو اللہ کے پکارے ہیں وہ سب باطل ہے **مصرع**
 الاکل شیء ما خلا اللہ باطل ہے **مصرع** اللہ کا نام سچا جو ہے سب جہنم میں
 عموم آیت کا نص ہے اس بات پر کہ ہر معبود سوا اللہ کے کوئی ہو کہ میں ہر حیوان یا حیوانیات
 بلکہ ساری کائنات سب زائل و فانی ہے لا الہ الا هو کل شیء مالک الا وجہ فانی کب
 اس لائق ہوتا ہے کہ کوئی اونکی عبادت کرے ۵

ساغر فانی و ہزم و ساقی فانی باہر کہ شادی و رد ملاقی فانی
بردار دل از ہستی بے بود جهان اسد بویا قی و بے بقے فانی

حبیب یہ بات تیری تو اسی بنیاد پر اسد نے یوں فرمایا ہے فاعبد اللہ مخلصا لک الدین اکملہ
الدین الخالص مراد خالص ہو! دین کا ہے شرک سے کہ کسی طرح کا شائبہ شرک کا دین میں
آنے نہ پائے اتنی بن لعب نے کہا ہے شرک کون نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا
کہ تم اپنے رب کا شبہ بیان کرنا اور سورہ اخلاص اور تری اسد نے فرمایا اللہ ایک ہے محمد
یعنی سب اس کے محتاج ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں ہے اوست نہ کسی کو چاہے نہ وہ کسی سے
جنا کیا ہے یعنی نہ کسی کا پیست نہ کسی کا بیٹا نہ کوئی اور کا مثل ہے۔

باب اول بیان میں انواع توحید و شرک کے

توحید تین طرح پر ہے ایک پہچانا اسد پاک کی ربوبیت و اسما و صفات کا دوسرے پہچانا
اور یکی الوہیت و عبادت کا تیسرے پہچانا اور سکنا فعال کا دین اسلام کا نام توحید اسی سے
رکھا گیا ہے کہ بنیاد اور یکی تین شناخت پر ہے ایک یہ کہ اسد اپنے ملک و افعال میں وحدہ
لا شریک ہے دوسرے یہ کہ اپنی ذات میں بے مد و مض ہے تیسرے یہ کہ اپنی الوہیت میں
یکماست سارے پیغمبروں کی توحید انہیں تین قسم کی طرف منقسم ہے ہر قسم دوسری قسم کو
لازم ہے اوس سے جدا نہیں ہو سکتی سب نے ایک قسم کو مانا دوسری کو مانا اوستے پورا حق
توحید کا ادا کیا اتنی اہمیت نے کہا ہے پہلی قسم کا بیان سورہ حدید و طہ و آخر سورہ حشر و اول سورہ
سجدہ و اول عمران و سورہ اخلاص وغیرہ میں آیا ہے دوسری قسم کا بیان سورہ قل یا ایہا الکافرون
اور اول سورہ تزلزل و کتاب اور اول و اوسط و آخر سورہ فرقان و اول سورہ اعراف و تمام سورہ
انعام میں وارد ہوا ہے غالب سورتیں قرآن پاک کی بلکہ سب سورتیں اس کی مقتضی انہیں
اقسام توحید کو ہیں اس حساب سے گویا قرآن بیان توحید میں بیہ تر ہے اسد نے توحید و
شرک کے حقوق و جہان کو ذکر کیا ہے تیج الاسلام ابن تیمیہ کہتے ہیں جس توحید کو سامنے رکھیں

وہ یہی توحید الہیہیت ہے یعنی اکیلے اللہ کو معبود ماننے اسی پر بہرہ ور کرے دوستی دشمنی سب اسی کے
 لیے جو جو کام کرے اس کے لیے کرے جو کام نہ کرے اس کے لیے نہ کرے اس توحید میں سارے سما و صفا کا انبات
 کرنا لازم آتا ہے قرآن شریف میں اس توحید کی بہت دلیلین ہیں توحید سے مراد کچھ فقط توحید ربوبیت
 کی نہیں ہے کہ اکیلے اللہ کو خالق عالم جان لے جس طرح بعض اہل کلام و تصوف سمجھتے ہیں کہ اللہ
 نے اللہ کو خالق ہر شے کا سمجھنے سے کوئی موجد نہیں ہوتا ہے جب تک کہ شاید لا الہ الا اللہ نہ ہو
 یعنی یہ اعتقاد کرے کہ سوا اللہ کے کوئی تسمیٰ عبادت کا نہیں ہے عرب کے مشرک بھی اللہ کو خالق
 ہر شے کا کہتے تھے ہذا مشرک تھے قال تعالیٰ وما یؤمن اک شہم باللہ الا وہم مشرکون
 یعنی اکثر ایمان لانے والے مشرک ہوتے ہیں ایک گروہ سلف نے کہتے ہیں ان کو گونستہ چوتھ
 کہ آسمان زمین کو کس نے بنایا ہے وہ یہی کہیں گے کہ اللہ نے بنایا ہے باوجود اسکے ہم یہ وہ
 غیر اللہ کی عبادت کرتے ہیں سو ہم بقراس بات کا کہ رب و خالق ہر شے کا اللہ ہے اللہ کا عابد
 و داعی و حاجی و خائف نہیں ہوتا ہے اس بات کا اقرار تو ماننے والے نہیں کرتے تھے مگر شفا کو
 اللہ کا ہر شے کہتے تھے قرآن کریم میں یہ ذکر بہت جگہ کیا ہے یہی وجہ ہے کہ بعض اونیہین چاند
 سورج تارون کو سجدہ کیا کرتے تھے اور ان کے نام کا روزہ رکھتے اور ان کے لیے جو انور قیج کہتے
 ان کا اقرب چاہتے پر یہ بات کہتے کہ یہ کچھ شرک نہیں ہے تو جب ہوتا کہ ہم ان کو مدیدہ عالم سمجھتے
 سو ہم تو ان کو فقط واسطہ اور سبب اور میاں بھی جانتے ہیں اس لیے ہم شرک نہیں ہیں مالا ان کو دین اسلام
 سے یہ بات بالاضطرار معلوم ہے کہ یہ کام شرک ہے نہ ان کے صاحب مل یہ ہو کہ انسان سے مدد نہیں ہوتا
 ہے جب تک کہ اقرار توحید الہیت کا مع اقرار توحید ربوبیت کے نہ ہے بہت سے لوگ تین کی سمجھ
 میں یہ بات نہیں آئی ہے وہ نوع و دم کا اقرار نوع اول کا انکار کرتے ہیں یہ ان کا خیال ہے وہ توحید
 میں شرک ہیں بلا شک و شبہ اللہ کے بچھے رسول آئے ہیں وہ یہی توحید عبادت و مخلص عمل
 لائے ہیں سب باتوں سے بچھے ہر رسول نے اپنی قوم کو یہی بات سنائی تھی کہ یا قوم اعبدوا اللہ
 ما لکم من الٰہ غیرہ وان لا تعبدوا الا ایاہ وان اعبدوا اللہ و اتقوا اللہ و اعبدوا اللہ و اتقوا اللہ

ہی معنی ہیں جو اس جگہ بیان کیے گئے اس کلمے کا نری زبان سے کہنا اور اس کے معنی پر عمل
 نہ کرنا اعتقاد نہ لگنا یہاں تک کہ انہیں ہوتا ہے **ف** غرضکی بات یہ تھی کہ اصل توحید و طرح پر
 ایک توحید ربوبیت و خالقیت و رزاقیت و نحوہا اس توحید کے یہ معنی ہیں کہ اکیلا اللہ ہی سارے
 عالم کا خالق و رب و رزاق ہے اسکا انکار کوئی مشرک ہی نہیں کرتا ہے اور نہ اسل میں کسی
 خدا کا شرک بتاتا ہے دوسری توحید عبادت ہے کہ سارے انواع عبادات کے لکھے اللہ ہی کے
 لیے بجالائے کسی کو کسی طرح کی عبادت میں ہی اللہ کا شرک نہ کرے سوائے توحید میں اکثر لوگ شرک
 کیا کرتے ہیں اللہ کے بت سے شرک ٹھہرتے ہیں ہی لیے جتنے رسول آئے وہ ہی کام کے
 لیے بھیجے گئے کہ توحید ربوبیت کو ثابت و مقرر رکھیں اور توحید عبادت کی طرف دعوت شرکوں کی
 کرین کہما قال تعالیٰ اے اللہ شک ہل من خالف خبدا للہ غرضکہ آنا نبیہم ہون کا واسطے طلب
 کرنے ہی توحید عبادت کے تہا یہ بات تہا نا کہ خالق عالم کا اللہ ہے یہ مسئلہ سارے اہم میں
 اول سے تا آخر میں علیہ رہے ہیں کہ امتیاس کی امتیاس اختلاف نہیں کیا یہ اور بات ہے کہ کوئی دیوتا
 یا کھل ہو کہ اس بات میں اختلاف کرے معلوم ہوا کہ شرکوں نے جتنے معبود ٹھہرائے ہیں جیسے اوتان
 اصنام مع علیہ السلام ملا کہ جن شیاطین اور لوگوں پر اس لیے اللہ کا شرک نہیں بتاتے ہیں کہ وہ کسی
 شے کے خالق رزاق مری ہیں بلکہ انکو اس لیے معبود ٹھہرایا ہے کہ وہ انکی رسائی اللہ تک
 کرادیں گے خدا کا مقرب بنا دیں گے خدا کے بیان سفارشی ہونگے سو وہ جن میں انہیں کلمات
 کفریہ کے اقوال خداوند تعالیٰ کا کہتے ہیں معبودات باطلہ کو فقط اپنا شفیع نزدیکی اللہ کے جانتے
 نہیں ہی اور کا شرک ہے انکے جواب میں اللہ نے کہدیا ہے کہ اللہ کے پاس کوئی کسی کی شفاعت
 بغیر اذن کے نہیں کر سکتا ہے وہ تو خود درمائدہ ہیں شفاعت کجا اسی وجہ سے یہ بات ٹھیک
 ہے کہ اس عبادات اساس طاعات وہ توحید ہے جو کہ لا الہ الا اللہ سے بھی جاتی ہے اس
 کلمے میں لفظ رب یا خالق یا رزاق کا نہیں کہا ہے بلکہ اسم جلالہ ذکر کیا ہے جو معنی معبود ہے مراد
 کلمہ کہنے سے اعتقاد کرنا اور اس کے معنی کا تہ دل سے ہے نہ فقط زبان سے کہنا **ف** مقرر ہے

کہا ہے ہر شے کا رب و مالک و معبود الہ ہے رب وہ ہے جو خالق و موجد عباد تکفل اصلاح
دارین و تربیت و رزق و عافیت ہوا اللہ وہ ہے جو معبود برحق ہر تعلق حب و خوف و رجاء
انجبات یعنی تواضع و توبہ و نذر و طاعت و طلب و توکل و نحو ہا کا تہا اسی کے ساتھ ہو گیا کہ
تحقیقت توحید کی یہ ہے کہ سب امور کو طرف سے اللہ کے دیکھے التفات طرف ابا ب و
وسائط کے کنارے قل کل من عند اللہ خیر و شر نفع و ضرر کو اسی کی طرف سے جانے ۵
از خدا وان خلاف دشمن و دوست کہ دل ہر دو در اقصرت دوست

اس مقام کا شہرہ یہ ہوتا ہے کہ بندے کو اللہ پر ہر وسارہ تہا ہے خلق کی شکایت نہیں کرتا ہے
خلق کو ملامت نہیں کرتا ہے راضی بقضائے تہا ہے اللہ کے حکم کو تسلیم کرتا ہے اسی لیے توحید
افضل الاعمال اجل القدر شیریں ہے **ف** توحید کے دو خلاف ہیں ایک کہ لا الہ الا اللہ کا
زبان سے یہ توحید بانی بر خلاف تثلیث و تثلیث کے ہے جبکہ قائل محوس و ضاری ہیں متاور
اس توحید کا منافق سے ہی ہوتا ہے جبکہ باطن خیانت ظاہر کے ہے و وسر اخلاف یہ ہے کہ
دل میں کسی طرح کا خلاف و انکار اس قول کے منطوق سے ہو بلکہ دل سے اعتقاد و تصدیق پر
مشتمل ہو یہ توحید عام لوگوں کی ہوتی ہے لیکن توحید کا یہ ہے کہ سب امور کو اللہ کی طرف سے
دیکھے و وسائط سے بالکل قطع التفات کر دے نہ اللہ کی عبادت کرے کسی غیر کو نہ پوجے اس
توحید سے اتباع ہونے کا دور ہو جاتا ہے کیونکہ تتبع ہوے اپنی ہوا کو جو وہ نہیں لیتا ہے فراہ
من اتخذ الہا ہواہ اسی جگہ سے یہ بات ہی معلوم ہوئی کہ بت پرست بت کو نہیں پوجتا ہے
بلکہ عابد اپنی ہوتی کا ہے اور کا میل نفس طرف دین آبا کے ہے وہ اسی میل کا تابع ہو جاتا ہے
ایک معنی ہوے کے یہ بھی ہیں کہ نفس طرف موقوفات کے مائل ہو اس توحید سے جو عقلی خلق پر اور
التفات طرف اور سکے ہوتا ہے وہ دور ہو جاتا ہے کیونکہ جو ہر بات کو طرف سے اللہ کے دیکھتا
تو پر و غیر پر کیوں خفا ہونے لگایا غیر سے کیوں امید کسی امر کی رکھنے لگایا توحید مقام ہے صدھیر کا
مشترکین ہی توحید ربوبیت کے منکر نہ تھے بلکہ مقرر تھے انکار فقط اسی توحید الہیت و محبت کا کرتے تھے

کہ قال تعالیٰ ومن الناس من یفخذون دین اللہ انداداً یحبونہم کحب لہ والذین
 امنوا الشد حب لہ سوجب مشرکون نے غیر اللہ کو اس توہید میں برابر اللہ کے ٹیڑا یا تو وہ شرک
 ہو گئے قرآن الذین کفر وابلہم یعد لون ولہم بلہم یعد لون عدل کے معنی ہیں وہ جو غیر توحید
 برابر ہی کرنا اللہ پاک نے یہ بات بتا کر کہ ولی و حکم و رب میں ہی ہون بند و ن کو کیفیت مہانت
 شرک کی توحید سے بتا دی فرمایا اعبد اللہ الخذل و لیاً افعل اللہ ابیتنی حکماً قل اغیب اللہ
 ابغی دیناً معلوم ہوا کہ سوا اللہ کے نہ کوئی ولی ہے نہ حکم نہ رب سو جسے غیر اللہ برابر اللہ کے ٹیڑا یا
 اوسے اللہ کی الوہیت میں شرک کیا تو توحید ربوبیت کا قائل ہو ف توحید ربوبیت میں ساری
 خلق کیا مومن اور کیا کافر برابر ہے توحید الہیت سے درمیان مومنین و مشرکین کے تفرقہ معلوم
 ہوتا ہے اسی کیلئے سلام کا لا الہ الا اللہ ٹیڑا ہے اگر کوئی یوں کہے گا لا رب الا اللہ تو نزکیہ
 محققین کے کافی ہوگا بندوں سے جو توحید مطلوب ہے وہ ہی توحید الوہیت ہے شرک اسی
 توحید کے منکر میں اللہ نے اوسکے اقرار ربوبیت سے سخت قائم کی ہے توحید الوہیت پر خلق
 و امر و نون کو اپنے لیے ثابت کیا ہے جن آیتوں میں ذکر اللہ کا آیا ہے جیسے اللہ مع اللہ
 اوس سے یہی بات ظاہر ہوتی ہے کہ مشرکین اثبات توحید الہیت میں توقف کرتے ہیں نہ
 توحید ربوبیت میں اگرچہ بعض شرک ایسے ہی تھے کہ ربوبیت میں ہی شرک کرتے تھے
 شرک و طرح پر ہے ایک شرک الوہیت میں دوسرا شرک ربوبیت میں جو شرک الہیت و عبادت میں
 ہوتا ہے اہل شرک پر وہی غالب ہے جیسے بتوں فرشتوں جنوں و شیاع صلحائے زندہ و مردہ
 کو شرک عبادت خدا اگر نہ نہایت درجے کا تذلّل و روبرو انکے بجا الہا سوسارے کتب الہی مل
 تا آخر اس مذہب کو باطل و مردود کرتے چلے آئے ہیں اور ایسے لوگوں کو دشمن خدا بتاتے ہیں
 اور سارے رسول اول سے تا آخر اوسکے شرک ہوئے پر متفق ہیں اللہ نے اسی شرک کے
 سبب سے اگلی امتوں کو ہلاک و برباد کر دیا تھا و ستر شرک ربوبیت میں ہے کہ سوا اللہ کے کوئی
 اور خالق بتلے جیسے مجوس کہ جہان کے دو خالق بتاتے ہیں یا فلاسفہ جو یہ بات کہتے ہیں کہ

اللہ سے ایک ہی شے بسط صا در ہوئی ہے اس عالم کا صمد و عقل فعال سے ہوا ہے وہی
 عقل سب کی رب و مدبر ہے یہ شرک انکسارت پرستوں اور پارسیوں کے شرک سے بھی باوجود
 سخت ہے اس شرک سے بڑھ کر کوئی خبیثت ہی سارے جہان میں نہیں ہے کیونکہ اس میں تعطیل
 و انکار ہے الوہیت و ربوبیت و دنون کا یہ شرک تو سوائے کسی امت میں نہ تھا قدر یہ کا شرک
 چونکہ قضا و قدر میں اسی شرک مطول سے مختصر ہو کر نکلا ہے اسی لیے صحابہ نے قدر یہ کو مشابہ
 مجوس کہا ہے یہ و دنون شرک اکثر لوگوں میں جمع ہو جاتے ہیں اور کبھی ایک ہی طرح کا شرک ہو جاتا ہے
 قرآن کریم بلکہ سارے کتب آسمانی میں تصریح ہے روپ اس شرک کے ایسا کہ نعبد میں نفی ہے
 شرک محبت و اہمیت کی ایسا کہ نستعین میں نفی ہے شرک خلق و ربوبیت کی فتنہ بعض
 اہل علم نے کہا ہے کہ توحید کے چار مرتبے ہیں ایک یہ کہ وجوب وجود کو اللہ میں حصر کرے سوائے
 کے کسی کو واجب الوجود نہ جانے دوسرے یہ کہ آفرینش آسمان و زمین و سائر جہاں کی اللہ ہی میں
 حصر کرے سوان و دنون مراتب سے کتب الہی کو کچھ بچت نہیں ہے نہ امین کسی مشرک عرب
 و اہل کتاب نے کچھ اختلاف کیا ہے بلکہ قرآن کریم فیض سے اس بات پر کہ یہ بات سب کے نزدیک
 مسلم الثبوت ہے تیسرے مرتبے یہ ہے کہ تدبیر آسمان و زمین و باطنیہا کو اللہ کی ذات میں حصر کرے
 یعنی سوائے اللہ کے کسی کو مدبر نہ جانے چوتھے مرتبے یہ ہے کہ سوائے اللہ کے کوئی مستحق عبادت نہ ہو
 انہیں دو مراتب میں سارا جگہ و اکبریت ہے قرآن پاک میں انہیں دو مراتب سے بچت ہے قرآن
 کے معنی پانچ علم سے خارج نہیں ہوتے ہیں ایک علم خاصہ سوائے قرآن میں چار گراہ
 فرقوں پر روکیا ہے یہود و نصاریٰ و مشرکین و منافقین اس علم کے ذمہ دار اہل کلام ہیں اللہ
 آیات خاصہ میں جنہم کو ان کے مشورات مسلمہ اور خطابیات نافذ سے الزام دیتے ہیں تنبیہ برہین
 کی طریقہ اہل منطق پر نہیں کی ہے شکیک بات یہ ہے کہ مقصد اصل نزول قرآن سے ہندو بکنا
 نفوس بشریہ کا اور مشائخا عقائد باطلہ کا اور نفی کرنا اعمال فاسدہ کا ہے سو عقائد باطلہ کے لیے
 آیات خاصہ اور تری ہیں اور اعمال فاسدہ کے لیے آیات احکام آئی ہیں ہر خاصہ و طرح پر کیا

ایک یہ عقیدہ باطلہ کا ذکر کر کے اس کی شاعت پر تنبیہ کی ہے دوسرے یہ کہ اس کے شہادت
 ذکر کر کے حل تشبہ نہ رہا ہے دلیل برہانی یا خطابی سے دوسرا علم نہ گیر یا باتِ اسی ہے تیسرا علم
 نہ گیر یا علمِ اسی ہے یہ دو کا نمونہ اگر کسی کو اس امت میں دیکھنا ہو تو علماء و سود و دنیا طلب کو دیکھ
 جنکو نہایت تعلیم و تہذیب و پڑوسی ہے اور وہ انھوں کو کتاب و سنت سے روگردان ہیں کسی عالم کے
 تشدد و تعصب و آجتان کو پرکھتے ہوئے میں کلامِ شارع معصوم سے بے پرواہ ہو کر متمسک حادوث
 موضوعہ و ملامت نامہ رہ رہے ہیں انھاری کا نمونہ اس امت میں دیکھنا ہو تو اولاد و شلخ
 و اولیاء کو دیکھئے کہ انکو کیا کیا گمان طرقت اپنے آپ کو واجیلہ کے ہیں ان کے اعظام و اکرام میں کتنا
 افراد و مبادیہ تھے میں مشرکین کا نمونہ اس امت میں دیکھنا ہو تو گورپرستوں پرستوں کو دیکھئے کہ کیا کچھ
 فقرت اور انکاف و ذہن میں واسطے اپنے ثابت کرتے ہیں رہے منافق سو وہ و طرح ہیں ایسے
 لوگ ہیں جو موند سے گلہ کرتے ہیں دل اور انکا کفر بظہر ہے یہ آیت انہیں کے حق میں آئی ہے
 ان المنافقین فی الدار الاصلی من الناس دوسرے وہ عین جونا چاری سے اسلام میں خل
 ہوئے ہیں اپنی قوم کی عادت پر چلتے ہیں اگر قوم ایمان لائی تو یہ بھی ایمان لاتے ہیں اگر قوم کفر
 ہو جائے تو یہ بھی کفر ہو جائیں گے

رشتہ اور گردنم انگذد دوست می بردہر جا کہ خاطر خواہاوت

پہر انہیں کوئی ایسا ہے جسکے دل پر لذات و دنیا کا ہجوم ہے اور رسول کی محبت بالکل اوکے
 جی میں باقی نہیں رہی ہے دل کو جس مال و حسد و شہنی و کینہ نے گیر لیا ہے لذت و شہات کی
 برکت عداوت کی بالکل جی سے جاتی رہی ہے کوئی ایسا ہے کہ بالکل امور و معاش میں مشغول ہے
 او سک کوئی فکر و معاویہ نہیں ہے کوئی ایسا ہے کہ اس کے دل میں طرح طرح کے شکوک و شبہات
 طرف سے رسالت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آتے ہیں لکن یہاں تک نوبت نہیں آئی ہے کہ
 وہ بالکل اسلام سے باہر نکلیں کوئی ایسا ہے کہ وہ اپنی قوم کی نصرت و تائید میں رہتا ہے اگرچہ
 خلاف طریقہ اسلام کیوں نہ ہو اسلام میں سست کا بل ہے اس و دوسری قسم کا نام نفاق و عداوت

نفاق اخلاق ہے پہلی قسم نفاق پر اب بعد حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کسی کو اطلاع نہیں ہو سکتی ہے اس لیے کہ وہ قبیل علم غیب سے ہے دوسری قسم نفاق کی کثیر الوقوع ہے خصوصاً اس زمانہ آخر میں حدیث ثلث من کان فیہ کان منافقاً خالصاً اذا حدث کذب واذ اوعدا خلف واذ اخاصم فخر میں ہی نفاق کی طرف اشارہ ہے قرآن پاک میں اللہ نے دونوں قسم نفاق کے احوال و اخلاق ذکر کیے ہیں اور حدیثوں میں بھی آئے ہیں یہ اس لیے کہ امت اولیٰ امور پر آگاہ ہو کر محترم تر ہے منافقتیں کا انہماک میں اگر دیکھنا ہو تو مجلس امرار میں جا کر ان کے مصاحبوں کو دیکھیں کہ کس طرح پر اؤنکی مرضی کو شائع کی مرضی پر ترجیح و تقدیم دیتے ہیں وقت انصاف کے کچھ فرق درمیان اوس شخص کے اور اس شخص کے نہیں ہے جسے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلام کو بلا واسطہ منکر نفاق اختیار کیا تھا اور جس نے اب حکم شارع کو بطریق یقین معلوم کر کے نفاق اختیار کیا ہے مخالفت پر اقدام کیا ہے جن کی ہل معقول کی خاطر خاطر میں شکوک و شبہات ممکن ہو گئے ہیں درودہ معاد کو نسیا منیا کر چکے ہیں نوزہ میں منافقتیں کے نشان جب قرآن کو پڑھتے تو ہرگز یہ خیال کرے کہ یہ خاصیت جبکہ ساتھ ہی وہ لوگ منقرض ہو گئے ہیں بلکہ بات یوں ہے کہ کوئی بلا زمان سابق میں نہ تھی مگر وہ آج کے دن ہی موجود ہے دلیل حدیث لتنبعن سنن من قبلکم ایمان کی شان تو یہ ہے کہ وقت تلاوت قرآن کے اپنے ہر حال حال کو آیات منزلہ سے موازنہ کرے فرقان کی ترازو میں اپنے عقائد و اعمال کو تولے اور یہ سمجھے کہ یہ آیت گویا ہی کے حق میں اوتری ہے اس لیے کہ اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ خصوص صلب کا قرآن سے طالب ہدایت ہو ہر امر و نہی کے نزدیک اتق ہو قرآن میں حبان کہ میں یا ایہا الذین امنوا یا ایہا الناس آیات ہے ومان یا تو کوئی امر فرمایا ہے یا کسی کام سے نہی کی ہے اوس جگہ سے سرسری نہ گذرے ذرا اوس حکم پر کان رکھے آنکھیں کھولے **ف** اللہ نے رسول اور کتاب میں ہی لیے یہ بھی ہیں کہ لوگ عدل و قسط اختیار کریں سب سے بڑا عدل یہ ہے کہ موجدین کو نہ شکر سب سے بڑا ظلم ہے عمل کو جتنی منافات عدل سے زیادہ ہوتی ہے اتنا ہی گناہ اکبر کا ہوتا ہے تفاوت

مراتب معاصی کا مطابق منافات کے سمجھا جاتا ہے جبکہ موافقت مدلل سے زیادہ ہوتی ہے
 اتنا ہی عمل اور جب واجبات افروض طاعات بھیتر ہے سو شرک یا بدعہ بالذات منافی ہے مقصود
 توحید کو ہی ایسے علی الاطلاق اکیر یا ہر شے ایسا ہے ہر شرک چہرنت حرام ہے اور مکالم و خون ملیج
 ہے اور انکا غلام بنانا اہل توحید کو روا ہے کیونکہ اہل شرک اسکی بندگی سے باہر ہو گئے ہیں بلکہ
 عبودیت میں اسکو کوئی عمل کسی مشرک کا ہو قبول نہیں کرتا ہے نہ اسکے حق میں کسی کی سفارش
 چلتی ہے نہ آخرت میں کوئی دعا اسکی قبول ہوتی ہے نہ کوئی اغزش اور کسی معاف کیجاتی ہے
 مشرک اہل جاہلین یا بدعتی ہے اس سے زیادہ اور کیا جہل ہو گا کہ اسنے خدا کی مخلوق کو جو
 اسکے عاجز ہے نا کا مہر شہرے ہے حقیقت میں یہ ظلم مشرک نے کیا ہے خدا پر نہیں کیا ہے بلکہ
 اپنی ہی جان پر ظالم بنا ہے **فصل** ہر فرقے کی توحید الگ الگ ہے توحید فلاسفہ علیہ دوحید
 جمعیہ علیہ دوحید جبر علیہ دوحید اتحادی علیہ دوحید چار اقسام ہوئے جنکے باطل کرنے کو سارے رسول
 آئے ہیں اور عقل و نقل و وزن اور کو باطل کرتے ہیں فلاسفہ کی توحید یہ ہے کہ وہ منکر ہیں ہر
 زائد کے وجود باری تعالیٰ پر صفات کمال کا انکار کرتے ہیں کہتے ہیں اس کے لیے مع بصیرت
 حیات ارادہ کلام و جبریدین وغیرہ صفات کچھ ثابت نہیں ہیں اس تعطل کا نام انہوں نے توحید
 رکھا ہے جسے کی توحید مشتق ہے توحید فلاسفہ سے یہ بھی نفی صفات کی کرتے ہیں منکر ہوا
 علی العرش کے ہیں اگر اس توحید کا یہی انکار حقائق اسما و صفات علیا کا ہے جسکو ہم
 کے رسول لائے ہیں اور سارے کتب آسمانی اور ہر متفق ہیں توحید جبر کی ہے کہ بندہ کوئی کام
 نہیں کر سکتا ہے نہ اس کے ارادے و کسب سے کوئی فعل واقع ہوتا ہے بلکہ سارے افعال
 اور سکے فعل آئی ہیں ان کے نزدیک نسبت کرنا افعال کا طرے عباد کے منافی توحید کے ہے جو
 کی توحید یہ ہے کہ ان کے نزدیک وجود ایک ہی ہے و وجود یعنی قدیم و حادث خالق و مخلوق واجب
 و ممکن نہیں ہیں بلکہ وجود حقیقت میں ایک ہی ہے پس جسکو کہ لوگ خلق مشبہ کہتے ہیں وہی حق منزه ہے
 یہ ساری مخلوق ایک ہی چیز سے نکلے ہے بلکہ خود عین واحد ہے ان چاروں نوع کا نام اہل باطل

توحید رکما ہے اپنی جان کو موحد کہتے ہیں مسلمانوں کے انکار کرنے پر اس نام سے اس طرح کے
 موحد بنکر اپنا بچاؤ کرتے ہیں اور جس توحید کو اللہ نے رکما ہے اور سارے رسل اللہ اُسے ہیں
 اوسکا نام ان لوگوں نے ترکیب عجیبہ تسمیہ تمثیلی رکما ہے ان القاب کو اپنا سهام و سائبان
 سیکر کر اہل توحید حق سے جنگ کرتے ہیں یا ساجھی سچھی اہل حق کو ڈوبال بنا کر اسما سے باطلہ لیکر مقابلے
 میں آتے ہیں بڑے تعجب کی بات ہے کہ جو توحید رسل غایت کمال تھی اوسکا نام تو شرک و بتیم رکما گیا
 اور اپنی تعظیم کا نام جو غایت درجہ کا نقص ہے توحید مقرر کیا ہے ملاحدہ جمیہ و معطلہ کی یہی توحید
 ہے رسل کی توحید وہ ہے کہ سارے صفات کمال واسطے اللہ ذو الجلال کے ثابت ہیں ہر
 نقص و زوال سے اوسکی ذات پاک صاف ہے جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے سیما و راسی کی کشیدت
 و ارادہ و قدرت سے ہوتے ہیں حقیقت میں فاعل ہر فعل کا وہی ہے بندہ کا سب ہے اتحقاق
 عبادت کا سوا اور سکے کسی کو نہیں ہے اسی سے ہر ایسا لگتی ہے اوی کا سب کو ذر ہے وہی توحید
 ہے غایت حب و دل کا اوسکے سوا کوئی کو کیل ہے شہ ولی بر شفیق نہ در میان اوسکے اور حمل و خلق
 کے کوئی واسطہ ہے تفریح کربات اجابت و حوات کشف خفات سب کچھ وہی کرتا ہے

ہم دعا اڑو اجابت ہم ز تو امینی از تو مخافت ہم ز تو

ہر میان معبود و حق اور بند و ن کے تبلیغ اور ز نواری و انبیا میں بے شہما کی واسطہ ثابت
 ہے کیونکہ اللہ کی مرضی نامرضی محبوب بخود کا بچاؤ تا بند و ن وساطت انبیا و رسل کے نہیں ہو سکتا
 نہ اللہ کے حقائق اسما و صفات اجمالاً و تفصیلاً بدو ان میں توسط کے معلوم و غنوم ہو سکتے ہیں
 ملاحدہ نے اگر عکس الامر کرو یا حقائق کو متقلب کر ڈالا رسل کا واسطہ ہونا نا ناقض توسط عقل کو
 کافی سمجھا حالانکہ سارے جہان سے زیادہ وہی فلاسفہ ملاحدہ بے عقل و بے شعور اور اہل خلق
 باللہ تعالیٰ ہیں اللہ موعود ہے اوی کی طرف تحاکم ہے اوی کے سامنے تنحاصم ہو گا

نحن وایاھم نفوت ولا افلح یوم الحساب من ندما

سيعلم الذين ظلموا اهي منقلب ينقلبون

باب دوم اس بیان میں کہ جو توحید پر ثابت ہی وہ جنت میں

جائے گا جسے شرک کیا ہے وہ جہنمی ہوگا

قال تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس وذلك خالدين فيها لا يفتنون فيها ولا الى قور فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا معلوما و اگر توحید جب ہی ثابت ہوتی ہے کہ عبادت رب میں کسی طرح کا شرک نہ ہو جب شرک نہ ہوگا اور ہمراہ ایمان کے عمل صالح ہی پایا جائیگا تو پہلے شخص کے لیے جنت مہمان خانہ ہوگا وہ ہمیشہ بہشت میں رہے گا کہیں اس جگہ سے باہر نہ لے گیا اس مرتبہ کا استحقاق اور کو اسی لیے ہوا ہے کہ ایمان و عمل صالح رکھتا تھا اس عمل صالح عدم شرک ہے کیونکہ جو کوئی اللہ کی الوہیت و ربوبیت میں کسی شے کے شرک کیا کرتا ہے وہ مشرک ہوتا ہے اور اس کے لیے کوئی عمل صالح نہیں ہے گو وہ اپنے اعمال کو صالحات خیال کیا کرے لیکن وہ اعمال ہر اد شرک کے کچھ اور کے لگا کر نہ ہونگے صاحب توحید اگر اعمال میں قاصر ہی ہوگا تو ہی توحید اور اس کا عمل و افضل ایمان ہے اسی لیے توحید کو اس طاعات و اسامیہ صالحات کہتے ہیں حدیث عبادہ میں صحت میں مرفوعاً آیا ہے جسے گواہی دی اس بات کی کہ نہیں ہے کوئی عبود و مگر اللہ وحدہ لا شریک لہ اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں اور عیسیٰ ہی اس کے بندے و رسول ہیں اللہ کے کلمہ میں جس کو طوف مریم کے ڈالا تھا اللہ کی روح میں جنت و نارا حق ہیں تو داخل کر لیا اور اسکو اللہ جنت میں اسکا عمل لکھا ہی کیونکہ اللہ اسکو جنت النبیان والارضا مسکما لفظیہ ہے جسے گواہی دی کہ لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ اللہ و نوح کو اس پر حرام کر دیا ہے معلوم ہوا کہ بعد تحقق توحید کے انجام موجد کا لامحالہ جنت ہے یہ اللہ کا فضل و کرم و رحم ہے اہل توحید پر توحید سے مراد یہی ہے کہ الوہیت کا اقرار شرک کا انکار کرے توحید کنندہ کو لڑا دیتی ہے موجد کو جنت میں ایجابی ہے آگ سے دور کر دیتی ہے توحید خالص اللہ کی عبودیت و خیریت

کی رسالت پر گواہی دیتا ہے ورنہ اوپر حرام ہو جاتی ہے جس طرح حدیث ابو سعید خدری میں
آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے کہا ساضیت باللہ سر با و بالا سلام
دینا و بجد رسولاً و جیت لد الجنت و اہ ابو داؤد یعنی میں نے اللہ کا رب ہونا اسلام کا دین
ہونا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رسول ہونا مانا اور ول سے میں اوپر راضی ہوا اور اس کے لیے جنت
واجب ہو گئی اس حدیث میں دونوں طرح کی توحید کا اقرار ہے الیت و ربوبیت کا معاوضے
مرفوعا کہا ہے جبکہ آخر کلام لا الہ الا اللہ ہے و جنت میں جائیگا سوا لا ابو داؤد آمین فقط توحید
الوہیت کو ذکر کیا ہے وقت نزاع کے اسی قول کو مقبر کہا ہے اس لیے کہ فرق توحید کا شرک سے
اسی اقرار الوہیت پر ہوتا ہے ورنہ ربوبیت کے تو شرک بھی مقربین بہر حال جس شخص میں ان
دونوں قسم کی توحید مجتمع ہو گئی وہ صحیح جنت کا ٹھیکہ آمین کہہ شک و شبہ نہیں ہے اسکا وعدہ
اللہ و رسول دونوں نے ہم سے کیا ہے اللہ سے بڑا کون سچا ہو سکتا ہے رسول سے زیادہ
کون قدر تر ہے حدیث ابو ذر میں آیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا جبریل نے
آکر مجھے یہ بشارت دی کہ جو کوئی تمہاری امت میں سے مر لگا اور وہ کسی شے کو اللہ کے ساتھ
شرک نہ کرنا ہوگا تو جنت میں جائیگا ابو ذر کہتے ہیں میں نے کہا گواؤں سے نہ کیا ہو چوری کی ہو فرمایا
گواؤں سے زنا ہو چوری کی ہو پر میں نے یہی کہا کہ وان نفی وان سرق فرمایا وان نفی واد سرق چوتھی بار میں کہا علی و غم
اف ابی ذر رواہ الشیخان والترمذی یہ حدیث دلیل و قطع ہے اس بات پر کہ توحید اس طہات
اساس مساحات ہوتی ہے گناہ کو کیا نہیں سانسے توحید کے مضمحل ہو جاتے ہیں پاک موجد
میں تاثیر نہیں کرتے انشاء اللہ تعالیٰ اگرچہ بصورت عدم منفرت کے چند جہنم میں جاسکتا ہے
مگر انجام میں توحید او سکونار سے نکلا کر جنت تک پہنچا دیگی یہ ہو گا کہ وہ ہمیشہ ورنہ میں رسچے طبع
کہ نہ توحید ربوبیت والے سا کج جہنم ہونگے و لہذا کھو کیونکہ شرک جہنم کو واجب کر دیتا ہے سارے
احمال حبط ہو جاتے ہیں سکتے ہی صالح کیوں ہوں توحید جنت کو واجب
کر دیتی ہے کتنا ہی قاصر العمل کیوں ہوں یہ مضمون مفہوم بلکہ منطوق ہے حدیث

حدیث جابر کا مرفوعاً شفعان موجب ان کے قول سے ثابت یثرب بالہ شیئاً دخل النار
وصفات لا یثرب بالہ شیئاً دخل الجنة لخرج مسلم ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ سب بڑا مستند
واسطے میری شفاعت کے وہ ہے جسے لا الہ الا اللہ خالص دل سے کہا ہے (رواہ البخاری
معلوم ہوا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی کی شفاعت کریں گے جو مومن مخلص ہے کسی کو
ساتھ اللہ کے شریک نہیں کرتا ہے جسے یکہ زبان سے کہا اور بوجہ اس کے عمل نہ کیا مخلص
نہیں ہے جب مخلص نہ ہو تو اب شفاعت ہی اس کے لیے ہوگی دوسری حدیث میں آیا
کہ میری شفاعت اس کے لیے ہوگی جو کسی چیز کو ساتھ اللہ کے شریک نہیں کرتے ہیں معلوم ہوا
کہ گور پرست، پیر پرست، مانسے پرست، نام پرست حضرت کی شفاعت سے مومن رہیں گے حدیث
ابن عباس میں مرفوعاً آیا ہے کہ ستر ہزار آدمی اس سے کہا حساب و عذاب کے بہشت میں
جائیں گے یہ وہ لوگ ہیں جو ستر نہیں کرتے دافع منین دیتے فال بد نہیں لیتے اپنے رب پر
بہرہ و سار کرتے ہیں (رواہ البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی بالفاظ مختلفہ و صحیح ابی احمد
و مسلم نے آٹھ اور زیادہ کیا ہے کہ ستر نہیں کرتے مگر شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحم نے کہا ہے کہ
یہ زیادت وہم ہے راوی کا حضرت نے لفظ لا یوقن نہیں فرمایا ہے فقط لا یستوقن کہا ہے
رقیہ جب تک شرک نہ لایا اس سے پہلے خود جبریل علیہ السلام نے حضرت پر رقیہ کیا تھا اور صحابہ نے
کیا تھا اور حضرت نے جابر کا کہا ہے راقی و ستر قی میں یہ فرق ہے کہ ستر قی سائل مستغفرت
بقلب طرف خیر اللہ کے ہوتا ہے اور راقی محسن ہوتا ہے پورا وصف اول ستر ہزار کا تمام کوکل ہے
کہ وہ کسی سے طالب رقیہ نہیں ہوتے ہیں نہ دافع دیتے ہیں ابن القیم نے کہا ہے یعنی نہ سائل
رقیہ کرتے ہیں نہ طالب دافع ہوتے ہیں بلکہ مستسلم للقضا تسلذ و بلا ہوتے ہیں اتنے یہ حدیث
دلیل ہے خلاص اہل توحید پر نارسے بلکہ ان کی سبقت پر طرف جنت کے بغیر حساب و عذاب کے
نتیجہ ان کے خلاص توحید کا ہے اس حدیث میں ان وصاف موحدین کے ہی ذکر کیے ہیں
معلوم ہوا کہ جس شخص میں یہ اوصاف ہوں گے وہ اہل توحید و تحقیق جنت میں سے ہو گا عرض کہ

صرافت ایمان اخلاص عمل صحت عقیدہ و توکل عجیب چیز ہے یہ ستر ہزار بطفیل اسی تحقق توحید کے بے حساب جنت میں جائیں گے دوسری حدیث میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً نزویک احمد و بیہقی کے یوں آیا ہے کہ ہمراہ ہر ایک نہر کے ان ستر ہزار میں سے ستر ہزار اور بھی ہوئے یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے توحید و اخلاص عمل پر دل جمایا ہے انوع شرک غی و حلی سے اعتقاد و علاً اقرار کیا ہے صحیحین میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً آیا ہے کہ ان کے مومن ایسے چلے گئے جیسے چاند چودھویں رات کا اتسل جامع اس باب میں جس سے یہ سارے خصال حمیدہ متفرع ہوتے ہیں ہر وسوا و اعتقاد کرنا ہے اکیلے اللہ پاک پر سچی التجا اللہ سے کرے کچے دل سے اوپر متوکل ہونا میت تحقق توحید کا جو شہر مقام کریم و منال عظیم و بیخ محبت و رجا و خوف و رضا و تسلیم قدر و قضا ہے یہی ہے ومن یتوکل علی اللہ فحق حسبہ یعنی امور مکر وہ کو باوجود حاجت کے نقص اللہ کے اعتقاد پر ترک کر دیتے ہیں رہی۔ بابت شریاب و تدوی کی بروج غیر کردہ سو وہ کچھ قانع توکل میں نہیں ہوتی ہے ۵

گفت پیغمبر یا واز بلند بر توکل ز انو سے اشترب بند

آدم ہر سب طلب حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے اکیا عربی آیا اونے کہا ای رسول خدا مجھے ایسا عمل بتاؤ کہ حب میں وہ کام کروں تو جنت میں جاؤں فرمایا عبادت کرو اللہ کی اور شریک نہ کرتے اور اسکے کچھ قائم کرنا ز فرض دسے زکوٰۃ روزہ رکہ رمضان کا ادا نہ کرنا تم سے او کی سبکے مارتہ میں میری جان ہے نہ بڑا ہو گا اسیہ کچھ اور نہ گناہوں کا ادا نہ کرنا فرمایا من سرع النظر الی رجل من اهل البحت فلینظر الی هذا متفق علیہ یعنی جس کو سختی مرد کا دیکھنا خوش آوے وہ اس شخص کو دیکھے یہ حدیث دلیل ہے اخلاص توحید و اخلاص عمل پر حبیب یوں و نون مرکبی آدمی میں جمع ہوتے ہیں تو وہ شخص جنتی ہوتا ہے اسی طرح کا نقہ ایک شخص بخدی کا حدیث طلحہ بن عبید اللہ میں آیا ہے کہ حبیب او کو حضرت نے حکم نماز روزہ زکوٰۃ کا دیا تو اونے کہا وہ میں کچھ کم و بیشی اون میں نہ کروں گا فرمایا فلی الی جل ان صدق متفق علیہ صاحب فلاح ہونا دیکھو

جنتی ہونے پر معلوم ہوا کہ اخلاص عمل خیرت ملتی ہے یہ اخلاص سوائے اہل توحید کے کسی کو نصیب نہیں ہوتا ہے حدیث جبارہ میں صارت میں آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک جماعت صحابہ سے بیعت لی تھی شرک کرنے پر متفق علیہ معاوضے کا تھا تو جانتا ہے کہ اس کا حق بندوں پر کیا ہے اور بندوں کا حق اللہ پر کیا ہے کہا اللہ عز و جل جانتے ہیں فرمایا اس کا حق بندوں پر یہ ہے کہ اس کو بوجہ میں کسی شے کو اس کا شریک نہ کریں بندوں کا حق اللہ پر یہ ہے کہ جو کوئی اس کے ساتھ کسی کو شریک کرے اللہ اس کو عذاب نکمرے متفق علیہ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ معاوضے سے فرمایا کوئی آدمی گواہی نہیں دیتا ہے اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ سچے دل سے مگر اللہ کو لگ پر حرام کر دیتا ہے متفق علیہ معاوضے کے ای رسول اللہ ایسا عمل بناؤ جو مجھے جنت میں داخل کرے آگ سے دور رکھے فرمایا تو نے بڑی بات پوچھی لیکن جیسے اللہ اس کو آسان کر دے اس پر آسان ہے تو عبادت کر اس کی شریک نہ کر ساتھ اس کے کسی شے کو قائم نہ کر کہ نماز سے زکوٰۃ روزہ رکعہ رمضان کاج کر کہ کارواہ احمد والترمذی وابن ماجہ یہ حدیث دلیل ہے تحقیق توحید الہیت اور اخلاص عمل پر اور نتیجہ اور کا دخول جنت اور بعد ہے نار سے بلکہ عثمان کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ جو شخص مرا اور وہ جانتا ہے کہ سوا اللہ کے کوئی معبود نہیں ہے وہ جنت میں جائیگا و لا مسلم یعنی اگر مرتے وقت ہونہ سے کل نہ کرنا اور دل میں اس کی تصدیق تھی تو وہی جنتی ہو گا یہ بہت بڑی نشار ہے واسطے اہل توحید کے کیونکہ کہی آدمی کو ایسا مرض لگ جاتا ہے جس سے زبان بند ہو جاتی ہے زبان سے کوئی بات نہیں کہہ سکتا کلمہ نہیں پڑھ سکتا لیکن اگر دل میں اعتقاد صحیح ہے تو یہ بندش زبان کی اس کو مضرت نہیں ہوتی ہے معاویہ بن جہل مرفوعا کہتے ہیں جس نے ملاقات کی اللہ سے اور وہ شریک نہ کرتا تھا کسی شے کو ساتھ اس کے اور نماز پجکانہ پڑھتا تھا رمضان کا روزہ رکھتا تھا تو وہ بخشد یا جائیگا سرا و لا احمد معلوم ہوا کہ ابتدا سے مغفرت کے لیے ہر اہل توحید کے عمل صالح ہی ضرور ہے ورنہ موصوفے عمل ہی کی نہ کہی جہنم سے نکالکر

بہشت میں جایگا اگر توحید الہیت و ربوبیت میں منجھل تھا حدیث سعد بن مالک بن مرفوعہ
 ۲۱ یہ ہے باہر لکھ لگاؤ وزخ سے ہر وہ شخص جسکے دل میں برابر ایک ذرے کے ایمان ہوگا جسکو
 شک ہو یہ آیت پڑھے ان الله لا يظلمه شئاً ذرة اخرجه الترمذی و صحیحہ مراد ایمان
 سے اس جگہ توحید ہے ابن عمر نے مرفوعاً کہا ہے اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے ایک گواہی
 اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وان محمداً عبده و رسولہ دوسرے قیامت نماز تیسرے ادائی گزرتہ
 چوتھیں حج بیت اللہ پانچویں روزہ رمضان اخرجه الخمسة الا ابا داود و ضام بن ثعلبہ نے اگر
 حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ارکان اسلام کو پوچھا تھا حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 نماز روزہ وغیرہ بتلایا ورنے کہ لا ازيد عليهن ولا انقص منهن حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا لی صدق لیدخل الجنة رواہ مسلم اس نے مرفوعاً کہا ہے تین چیزیں اصل ایمان ہیں
 ایک رک جانا قائل لا الہ الا اللہ سے تکفیر کر او کی کسی گناہ پر خارج نہ ہو او سکوا اسلام سے احدیث
 رواہ ابو داؤد ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے بدعہ اسلام غریبا و سید غریبا کا بدعہ فطربی
 للغریب اخرجه مسلم مراد اسلام سے اس جگہ توحید سے ابتدا میں یہ توحید بہت کیا ب تہی اس طرح
 آخر زمانے میں کیا ب ہو جاوے گی خوشی ہو واسطے غریبون کے یعنی جو لوگ وقت فسادت کے
 توحید پر قائم رہیں گے او انکی مغفرت ہوگی و لد احمد ف بلا ناظر توحید کے عبارت ہے
 شہادۃ توحید سے کتاب و سنت و اقوال اہل علم ہی پر وال ہیں قال تعالیٰ قل هذه سبيلي ادعوا
 الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني و سبحان الله و ما انا من المشرکین ابن جریر طبری نے کہا ہے
 اس نے اپنے رسول کو فرمایا ہے کہ تم لوگوں سے یہ بات کہو کہ یہ دعوت جسکی طرف میں تمکو
 بلاتا ہوں اور یہ طریقہ دعا الی التوحید ہے میں قائم ہوں اور یہ اخلاص عبادت جسمین ترک و ثمان
 و آلہ باطلہ ہے اور نہ حق طرف طاعت و ترک معصیت کے ہوتا ہے یہی میری راہ ہے طرف اللہ
 وحدہ لا شریک لہ کے میں اس دعوت میں بصیرت و علم و یقین پر ہوں میں کو یہ شرک نہیں ہوں انتہی
 آیت دلیل ہے اخلاص توحید پر کیونکہ بہت سے دعائی الی الحق و داعی طرف اپنے نفس کے ہوتے ہیں

نہ صرف اسد پاک کے وقال تعالیٰ ادع الی سبیل ربک بالحکمت والوعظۃ الحسنۃ ونبذ الہم
 بالہی اھسن اس آیت میں اسد نے دعوت کے تین مرتبے بیان کیے ہیں جب حال ہو سکے
 کیونکہ جو شخص طالب و محب و موثر حق ہے او کو حکمت سے بلا نا چاہیے وہ تہماج موعظہ و تہلال
 کا نہیں ہوتا ہے اور جو شخص مشتغل بضد حق ہے لکن اگر حق کو پہچان لیا تو تابع حق ہو جائیگا او کو
 حاجت موعظت کی ساتھ ترغیب ترہیب کے ہے اور اگر معاند و معارض ہے تو پھر اس سے
 محاورہ بالاحسن کرنا چاہیے اگر جرح لائے تو بہتر و رشتہ اتقال طرف غزو کے کرنا ہوگا قالہ ابن القیم
ف مذہب صوفیہ کا مسئلہ توحید میں دو طرح پہ ہے ایک وحدت شہود سارے سلف و ائمہ کو
 اسی قول پر گزرے ہیں اولہ کتاب و سنت ہی اسی بات پر منطبق ہوتی ہیں اگرچہ بطریق اشارت انھیں
 ہو فاعتبدوا یا اولی الابصار اسکی دلیل ہے جس کسی نے اس مسئلے میں خوض کیا ہے اور اقوال
 اہل باطن پر اطلاع پائی ہے وہ اسی طرف گیا ہے ہی قول اقرب حق ہے دوسرا مذہب وحدت وجود
 ہے اس مذہب کو مغلو میں سکاری یا محبوبین حیار نے لگا لیا ہے ایک جماعت متاخرین متشیخ
 اور سکی قائل ہو گئی ہے، مارک شریح سے برہنہ اور جا پڑی ہے ایسے الفاظ و عبارات تراشے ہیں
 جو کان سے سننے نہیں جاتے شرک محض کفر بحث میں عبادا باللہ منہ اس عقیدے سے سارا
 کارخانہ شریعت و ناموس حق کا تباہ و برباد ہوتا ہے ان لوگوں نے اپنی توحید کا نام توحید خاصہ
 اور توحید اسلامی کا نام توحید عامہ رکھا ہے انا للہ حالانکہ جسکو یہ توحید عامہ کہتے ہیں یہ وہی
 توحید ہے جسکے لیے رسول آئے کہ میں اور ترین او سکے انکار پر عذاب و نیا نازل ہوا عقاب
 آخرت مترتب ہیں جس شخص کا یہ عقیدہ ہے کہ جو توحید مدلول کتاب و سنت و مجمع علیہا رسول
 ہے وہ توحید عامہ ہے اور یہ اعتقاد وحدت وجود توحید خاصہ ہے یا مذہب براہیمہ و فلاسفہ و
 ملاحدہ کھیمہ و معطلہ توحید خالص ہے وہ اسلام سے بالکل خارج و مرتد و محروم ہے ومن یشاقق
 الی رسول من بعد ما نبین لہ الہدی ویتبع غیر سبیل المؤمنین فاولہ ما قلی وفضلہ جھنہ
 و ساعد مصیلہ قول فیصل اس بارے میں نزویہ تحقیقین کے یہ ہے کہ قول بوحدت و وجود ایک

کلام منطوی ہے لحدیث السکاری تطوی ولا تروی اور قول بوحدت شہود ایک تقریر تھی
 المؤمنون وقافین عند الشہات احسن بیان لا الہ الا اللہ ہے اور راہ ہی راہ وہ حق نقیق قبول
 جبکہ لیے آسمان سے کتابین اور ترین جسکی طرف رسولوں نے دعوت کی توحید خالص شلوک
 اگر اس سے مصنفہ قدرات انکار سے ہے یعنی زبان سے اور اگر ندادل سے تصدیق بجا لانا ارکان
 سے عمل کرنا وجود و صلہ پر حسب خیرت الہی ایمان لاننا اولیٰ علیہ سے استدلال کرنا بلہ بین فلسفہ پر
 نظر ڈالنا اللہ کو اسکی صفیوں سے پہچاننا محل ایمان پر بطریقہ سلف ارتکاز کتاب التوحید صحیح بخاری
 میں صفات باریتعالیٰ کا بیان مطابق سنت و قرآن کے فضل طور پر مذکور ہے حدیث حدیان بن
 مالک میں مرفوعاً آیا ہے اللہ نے حرام کیا ہے آگ پر اوس شخص کو جسے لا الہ الا اللہ کہا اس لئے
 اسکی واث کو چاہا بارہا الشیخان مسلم میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً بذیل غزوہ تبوک آیا ہے اشہد
 ان لا الہ الا اللہ وانی رسول اللہ یہاں کلمہ ہے کہ جو کوئی اللہ سے اس کلمے کے ساتھ بغیر شک
 کے ملتا ہے اوس سے جنت کے حجاب نہیں ہوتا شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا ہے اس بارے
 میں دو طرح کی حدیثیں آئی ہیں ایک وہ ہیں جن میں یوں آیا ہے کہ جو اقرار شہادتین کا لگایا جنت میں
 جائیگا یا جنت سے محبوب نہ رہیگا ان احادیث کے ظاہر میں یہ ہوتے ہیں کہ اہل توحید خالص
 نے انار نہ ہونگے جب گناہوں سے پاک ہو جائیں گے تو جنت میں جائیں گے محبوب نہ رہیں گے
 حدیث ابو ذر کا یہی مطلب ہے کہ دنیا کاری و چوری و خول جنت سے باوجود توحید کے مانع نہیں
 ہوتی ہے سو یہ بات حق ہے امین کہ یہ شک و شبہ نہیں ہے ان حدیثوں سے یہ نہیں نکلا جا
 کہ باوجود توحید کے بالکل عذاب نہ ہوگا ابو ہریرہ نے مرفوعاً کہا ہے من قال لا الہ الا اللہ نفقت بوما
 من دھرہ یصیبہ قبل ذلک ما اصابہ و سنی طرح کی وہ حدیثیں ہیں جن میں یوں آیا ہے کہ وہ
 حرام ہے آگ پر اسکو افضل مل علم نے حل کیا ہے خلو و نہ انار یا اوس اندر چسپ میں اہل نار خلد ہونگے
 یہاں ماسوا رک اعلیٰ کے ہوگی کیونکہ درک اعلیٰ میں ایک خلق کثیر عاصیان موحیدین کی بسبب
 گناہوں کے جاوگی ہر شفاعت شفاعار اور رحمت رحم الہ میں سے نجات پاکر داخل جنت ہوگی

صحیحین میں آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجھ کو تم سے اپنی عزت و جلال کی میں باہر نکال لو گا آگے
 اور کو جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے اکیک گروہ عدنانے کہا ہے مراد ان حدیثوں سے یہ ہے کہ لا الہ
 الا اللہ سبب ہے دخول جنت و نجات کا نارا سے متفقہ الی احادیث کا یہی سبب ہے لکن اعتماد
 متفقہ پر اسی وقت ٹھیک ہو گا جبکہ اس کے شرط صحیح ہوں اور موانع منتفی ہوں کیونکہ کہی متفقہ
 بوجہ فوت ہو جانے کسی شرط کے شرط میں سے یا سبب جو کسی مانع کے موانع میں سے
 متخلف ہی ہو جاتا ہے حسن و دہر بن منبہ کا قول ہی ہے

حکایت حسن نے فرزدق سے جبکہ وہ اپنی بی بی کو دشن کر رہے تھے کہا کہ اس دن کے
 لیے کیا طیارہ کی ہے کہا شہادۃ ان لا الہ الا اللہ تشرہیں سے حسن نے کہا بیت اچھی طیارہ ہے
 لکن لا الہ الا اللہ کے لیے شرطین ہیں سو چوتھم تمت لگانے سے محضات پر دوسرے القظ یہ ہے کہ حسن
 نے کہا هذا العی دفا ین الطنب یعنی اس خیمے کی طناب کہاں ہے

حکایت کسی نے حسن سے کہا تھا لوگ کہتے ہیں قائل لا الہ الا اللہ داخل جنت ہو گا کہا ہاں جسے
 اس کا حق و فرض ادا کیا وہی جنت میں جائیگا کسی نے دہر بن منبہ سے کہا تھا لا الہ الا اللہ بہت سی کی
 کبھی ہے کہا ہاں لکن بہرخی کے لیے و انت ہوتے ہیں ہو اگر تو ایسی کبھی لائے گا جبکہ و انت ہوں تو
 تیرے لیے دروازہ کھلیگا والا نہ کھلیگا وکیل صحت پر اس بات کی یہ ہے کہ حضرت صل اللہ علیہ و
 آلہ وسلم نے ترتیب دخول جنت کی اعمال ماحول پر کی ہے پہلی سی حدیثوں میں یوں ہی آیا ہے
 صحیحین میں ابو ایوب سے مرفوعاً مروی ہے کہ ایک آدمی نے کہا اے رسول خدا مجھے وہ عمل بتاؤ
 جو مجھے جنت میں لیجائے فرمایا اللہ کو پوج کسی شی کو اس کا شریک نہ کرنا نہ پیدل کر زکوٰۃ دینا کہ صلہ رحم
 کیا کہ اس طرح کی چند حدیثیں اوپر گزر چکی ہیں سند احمد میں بشیر بن خضاعہ سے آیا ہے کہ میں
 پاس حضرت کے گیا تھا تاکہ بیعت کروں حضرت نے مجھے ایک یہ شرط لی کہ گواہی دوں میں
 لا الہ الا اللہ وان محمد عبده و رسولہ کے اور یہ کہ نماز پڑھوں زکوٰۃ دینا حج اسلام بجا لاؤں
 روزہ رمضان کار کروں راہ خدا میں لڑوں بیٹھے کہا اے رسول خدا ان دو کام کی طاقت مجھ کو

تین سہ ایک چار و دوسرے صدقے کی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا ہاتھ کیسے لیا
پھر ہاتھ ہلا کر فرمایا نہ چاہا نہ صدقہ پھر کیسے تو داخل جنت ہو گا بیٹے کما ای رسول خدا میں آپ سے
بیعت کرتا ہوں ان سب باتوں پر اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد و صدقہ شرط ہے دخول جنت
میں ہر راہ میں توبہ کے اسی طرح ناز و روزہ حج مطلب یہ کہ اسے عمل صالح کے جنت نہیں ملتی ہے

صدیق حسن بلاست سرتی تو خویشیت برابرست باہستی تو
بی نقد عمل کس نفروشد جنت ہیبت ہیبت از تہمتی تو

اس کی نظیر یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے میں مامور ہوں کہ لڑوں لوگوں سے
یا ان تک کہ وہ گواہی دیں اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ عمر رضی اللہ عنہ اور ایک
جامع صحابہ نے یہ جواب دیا کہ اقرار شہادتین سے عقوبت دنیا کی منتفع ہو جاتی ہے اسی وجہ سے
قتال مالئین زکوٰۃ میں توقف کیا تھا اور صدیق رضی اللہ عنہ نے یہ جواب دیا کہ قاتل ان کا منتفع نہیں ہے
تاریخ اسی متوق بدلیل قولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فاذا فعلوا ذلک منہم ما منی ذلک منہم واما الہم
الا یحکموا وبقولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کو تہمتی سب جہاد صدیق نے بھی تہمتی دی بات صراحتہ
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمائی تھی اور بہت سے صحابہ نے بھی تہمتی جلیب ابن عمر و اس کی غیر
قرآن پاک بھی اسی پر دلیل ہے فان تابوا واماوا الصلوة و اتوا الذکوة فاعفانک فی الدین
یعنی اخوت دین کی ثابت نہیں ہوتی ہے مگر ادا ای فرائض سے کیونکہ توبہ شرک سے ہے توبہ کے
حاصل نہیں ہوتی اور توبہ بغیر عمل صالح کے تمام نہیں ہوتی ہے ترتیب جنت کا عمل صالح پر ہے
فت ایک گروہ نے کہا ہے یہ حدیثیں قبل نزول فرائض و حدود کے آئی ہیں مگر یہ قول نہایت
بعید ہے اس لیے کہ اکثر یہ حدیثیں مدینہ میں بعد نزول فرائض و حدود کے فرمائی تھیں اور بعض
غزوہ تبوک میں جو آخر حیات نبوی میں ہوا تھا دوسرے گروہ نے کہا ہے کہ یہ احادیث نسخ ہیں
تیسرے گروہ نے کہا ہے بلکہ حکم ہیں جو تھے گروہ نے کہا ہے کہ یہ فیصوص مطلقہ اور احادیث میں
مقید ہو کر آئے ہیں اسی لیے اطلاق کفر کا معاصی پر اطلاق شرک کا بار پڑا ہے طاعت شیطان کو

مصیبت فرمایا ہے الم احمد الیک یا بخلہم ان لا تعبدوا الشیطان ابراہیم
 علیہ السلام نے اپنے باپ سے کہا تھا یا ایت لا تعبدوا الشیطان سو
 جو کوئی اس کی عبادت و طاعت ٹھیک ٹھیک نہیں کرتا ہے وہ اپنی طاعت
 میں عابد شیطان ہوتا ہے اسی بنیاد پر سچے قائل لا الہ الا اللہ کے وہی لوگ ہیں جو علیہ رحمٰن ہیں جو
 اللہ کو محبوب و فرو جانیکہ وہی اور عبادت ہی کر گیا ولا ینفک بعبادۃ و لا یحد نام تو حید یہی ہے کہ اللہ کے
 محبوب کو محبوب اور اس کے مکروہ کو مکروہ رکھے ورنہ جس نے اس کے کسی محبوب کو مکروہ رکھا یا کسی مکروہ
 کو محبوب کیا اس کی توحید کامل نہیں ہے اور اس کے اندر ایک طرح کا شرک خفی ہے ذلک بالہم یتقوا
 ما اسخط اللہ و کہوا رضوانا فلیحیط اعمالہم اہل توحید میں سے جو لوگ نامین بادیوں کے وجہ اس کی
 یہی ہے کہ وہ اس قول میں غلیل الصدق سے دل جڑا ہوئی اللہ سے پاک ہو جاتا ہے تو قائل کلمہ
 صاویق القول ہوتا ہے والا فلا غرض کہ اصل بات استقامت ہے کلمہ طیبہ پر اللہ کے قرب و محبت
 و رویت کا خیال کر کے گناہ سے باز رہنا و لیل صدق قول ہے ان تعبدوا اللہ یحیی وان ربک
 لبالمصاد حکایت ایک مرد نے ایک عورت کو جنگل میں اکیلا پا کر کچھ کرنا چاہا تاہم اس سے کہا
 سو اگر اک کے کوئی بھوکہ نہیں دیکھتا ہے اس نے کہا اگر اک کمان گیا ایک دوسرے مرد نے ایک عورت
 پر دروازے بند کر کے اگر ادا کیا اور کہا اب تو کوئی دروازہ کمان نہیں رہا اس نے کہا ہاں مگر ایک دروازہ
 جو درمیان ہمارے اور درمیان اللہ کے ہے آخر مرد نے اس کو چھوڑ دیا ایک عارف نے ایک بڑے کو
 ایک عورت سے بات کرتے دیکھا کہ اللہ قدم و نون کو دیکھتا ہے افضل اہل علم نے کہا ہے اللہ سے
 بقدر اس کے قرب کے شرم کرے بقدر اس کی قدرت کے ڈرے حاصل یہ تھی کہ توحید آئی اچھوت
 عز محبوب پریشاں کرتے ہیں جس نے اس کو عبادت و خیر اس و محبت ماسوا اللہ سے بدلا وہ شرک ہوا اس نے اللہ
 کی بہت عبادت کی کچھ قدر بخانی شرک محبت کا بیان بھی آیا گا انشاء اللہ تعالیٰ
 کلام توحید کے فضائل و فوائد بہت ہیں مگر غیہ و حساب نے کہا ہے یہ کلمہ ہے تقویٰ و اخلاص و شہادت
 حق و دعوت صدق کا پیرا ہے شرک سے نجات ہے اس کے لیے سارے جن و انس

پیدا کیے گئے ہیں ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون مرا عبادت سے اس جگہ تو سید ہے سارے
 رسول ساری کتابیں اسی لیے آئی ہیں ابن عباس نے کہا اللہ نے اپنے بند و پیروں کوئی نعمت اس
 بند کو نہیں کی کہ وہ کہو لا الہ الا اللہ بتایا یہ کلمہ جنت والوں کے لیے مثل جہنم سے پانی کے واسطے
 اہل دنیا کے ہوگا گھر ثواب و عقاب کا ہے اس کے لیے بتایا گیا ہے اسی لیے رسولوں کو حکم عباد کا دیا گیا ہے
 یہی کلمہ نجات دعوتِ رسالت ہے اسی رکھنے کو مہدی علیہ السلام سے دے دیا کہ تامل فرما زمین عیاض
 انصاری سے مرفوع آیا ہے لا الہ الا اللہ کلمہ حق ہے اللہ کے نزدیک بزرگی رکھتا ہے اللہ کے
 پس اس کا مرتبہ بڑا ہے یہ کلمہ جامع و شامع ہے جسے اسکو سچے دل سے کہا وہ جنت میں جا ہیگا یہ کلمہ
 آگ سے بچا کر نیا لاجنت میں لے جانے والا ہے حضرت علیؑ نے فرمایا کہ اولیٰ السلام نے ایک مومن کو بتا
 کہ تامل فرما ان لا الہ الا اللہ فرمایا یہ تار سے نکل گیا سواہ مسلم یہ کلمہ موجبِ مغفرت ہے سواہ احمد بن
 شاذان اور عباد بن صامت سے آیا ہے ایک دن حضرت عائشہؓ سے کہا کہ تامل فرما کہ
 لا الہ الا اللہ کو سب نے کہا پھر اپنا ہاتھ اوٹھا کہ اسی اللہ تو نے تم کو حکم کیا ہے اس کلمے کا اور
 یہی کلمہ دیکر مجھے ہیجا ہے اور اوپر جنت کا وعدہ کیا ہے تو خلاف اپنے وعدے کے نہیں کرتا ہے
 پھر فرمایا بشر و افاضان اللہ قد غفر لکم یہ کلمہ احسن الحسان ہے ابو ذرؓ نے کہا اسی رسول خدا کیا لا الہ الا اللہ
 حسان میں سے ہے فرمایا بلکہ احسن الحسان ہے ذنوب و خطایا کو مٹاتا ہے سہیل بن ماجہ میں
 ام ہانی سے مرفوع آیا ہے لا الہ الا اللہ نہ کسی گناہ کو چھوڑتا ہے نہ کوئی عمل اوپر سبقت کرتا ہے
 اسی جگہ سے یہ بات کہی جاتی ہے کہ توحید اس طاعت افضل عبادات ہے حکایت کسی نے
 بعض سلف کو بعد موت کے خواب میں دیکھا حال پوچھا کہ لا الہ الا اللہ نے کوئی چیز باقی نہیں چھوڑی
 دل کے عمل جو پرانے پر جاتے ہیں انکو یہی کلمہ تازہ کرتا ہے مسند میں مرفوع آیا ہے حضرت علیؑ نے
 علیہ و آلہ وسلم نے صحابہ سے کہا تم اپنے ایمان تازہ کرو کہ کیا ذکر فرمایا لا الہ الا اللہ کہو اسکی برابر کوئی شے
 وزن میں نہیں ہے اگر انسانوں اور زمین کو اوس سے تو لیں تو یہی کلمہ باری تعالیٰ کا مسند میں ابن عمر
 سے مرفوع آیا ہے نوح علیہ السلام نے وقت موت کے اپنے بیٹے سے کہا تامل فرما میں حکم کرتا ہوں تم کو

لا الہ الا اللہ کا ساتون آسمان ساتون زمین اگر ایک پلے میں رکھے جاوین اور لا الہ الا اللہ
ایک پلے میں تو یہی کلمہ وزنی ہوگا اگر آسمان زمین ہبائے ہوتے تو یہی کلمہ کتے دوسرے لفظ مسند کا
مرفوعا یہ ہے موسیٰ نے کہا ای رب ایسی شے سکھا جس سے تجھ کو یاد کروں تجھ کو پکارا کروں
کہا ای موسیٰ لا الہ الا اللہ کہہ کہہ ای رب اسکو تو سارے بندے تیرے سکتے ہیں فرمایا کہ
موسیٰ اگر ساتون آسمان اور ساتون زمین مع اپنے آباؤ کرنے والوں کے ایک پلے میں رکھے
جاوین اور لا الہ الا اللہ ایک پلے میں تو یہی پلے جھیکے گا اسی طرح یہ کلمہ صحائف و ثوب پر بھی بہاری
ہو جائیگا جس طرح کہ حدیث سجالات و بطاقتہ میں نزویک احمد و نسائی و ترمذی کے ابن جریر
سے مرفوعا آیا ہے ۵

مما تفکرت فی ذنوبی خفت علی قلبی احتراقہ
لکنہ ینطعی لہی ید کہ ما جاء فی البطاقہ

ای اللہ تیرے اس بندہ ناچیز کے پاس نہ کوئی خیر ہے نہ کوئی حسد سوالا الہ الا اللہ کے تو اوکو
متحقق ساتھ اس کلمے کے کر اور اس کے گناہوں سے دیگر فرمایا وہ کلمہ ہے جو سارے
پر دے پھاڑ کر اللہ پاک تک پہنچ جاتا ہے ترمذی میں ابن عمر سے مرفوعا آیا ہے لا الہ الا اللہ کو
کوئی حجاب حاجب نہیں ہوتا ہے بیان تاک کہ اللہ کے پاس پہنچتا ہے دوسرے لفظ ترمذی کا
ابو ہریرہ سے مرفوعا یہ ہے نہیں کہتا ہے کوئی بندہ لا الہ الا اللہ اخلاص سے مگر کہو لے لے
جاتے ہیں سطلے اس کے دروازے آسمان کے بیان تاک کہ پہنچتا ہے عرش تک جب تک کہ
بچتا رہے کہ اسے ابن عباس کا لفظ مرفوع یہ ہے نہیں کہتا ہے کوئی شے گرد و میان اس کے اور
اللہ کے حجاب ہے مگر قول لا الہ الا اللہ جس طرح تیرے دونوں ہونٹ اور اس کے حاجب نہیں
ہوتے ہیں اسی طرح کوئی شے اور اس کا حجاب نہیں ہوتی ہے بیان تاک کہ منتی ہو طرف اللہ عزوجل
کے آنتے یہ وہ کلمہ ہے جس کے قائل کی طرف اللہ نظر کرتا ہے اس کی دعا قبول فرماتا ہے نسائی
نے کتاب الیوم واللیلہ میں وصحابی سے مرفوعا روایت کیا ہے جس نے کہا لا الہ الا اللہ ۶

لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير انما من روح تصديق زبان سے
 اندر آسمان کو اسکے لیے پیار و تیا ہے بیان تک کہ نظر کرتا ہے طرف اوس کے قائل کہ
 اہل ارض سے بندہ کا حق یہ ہے کہ جب کی طرف اللہ دیکھے اوس کا سوال اوس کو عطا کرے
 یہ وہ کلمہ ہے جس کے قائل کی تصدیق لہ کرتا ہے حدیث ابو ہریرہ و ابو سعید میں حضرت صلوات اللہ علیہ
 و آلہ وسلم سے مرفوعا آیا ہے بندہ جب لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو اللہ اوس کی تصدیق کرتا ہے اور
 فرماتا ہے لا الہ الا انا وحدی و جب کہتا ہے لا الہ الا اللہ و اللہ لا شريك له تو اللہ کہتا ہے
 لا الہ الا انا وحدی لا شريك لي و جب کہتا ہے لا الہ الا اللہ و اللہ لا شريك له لا شريك له له الملك
 وله الحمد اللہ کہتا ہے لا الہ الا انا وحدی لا شريك لي الملك و لی الحمد و جب کہتا ہے
 لا الہ الا اللہ و لا حول و لا قوة الا باللہ اللہ کہتا ہے لا الہ الا انا وحدی و لا حول و لا قوة الا
 بی پر فرمایا جس نے اس کلمے کو بیاری میں کہا پھر مرنے لیا تو اوس کو آگ نہ کیا گئی حدیث جابر میں مرفوعا
 آیا ہے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے ابن عباس کا لفظ یہ ہے بہت و دست ترکا طرف اللہ کے
 لا الہ الا اللہ ہے قبول نہیں کرتا اللہ کسی عمل کو مگر اسی کلمہ سے غرض کہ کلمہ افضل احوال ہے ہے سب
 کلمات سے و چند ہونے میں زیادہ تر ہے اس کا کہنا برابر ازا کرنے کو نون کے ہشت تین انا
 سے پناہ ہے صحیحین میں ابو ہریرہ سے مرفوعا آیا ہے جس نے کہا لا الہ الا اللہ و اللہ لا شريك له
 له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير ایک دن میں سو بار یہ اوس کے لیے برابر انا د کرنے میں
 کو نون کے ہوا سو یکایک لکھی گئیں سو برائیان میں اوس سے بہتر کوئی کچھ نہ لایا مگر جسے اس سے
 زیادہ ترکا ابو ایوب کا لفظ مرفوعا یہ ہے جس نے اوس کو دس بار کہا اوس نے گویا چار فضل و لاوا سبیل
 آزا و کیے رواہ الشیخان ترمذی کا لفظ ابن عمر سے مرفوعا میں ہے جس نے اوس کو بار بار میں کہا پھر
 آنا اور زیادہ کیا بھیجی و بیعت وہن حی لا یوت بیدہ الخین تو لکھتا ہے اللہ اوس کے لیے ایک
 لاکھ حسنه مٹاتا ہے اوس سے ایک لاکھ سیئہ ملنڈ کرتا ہے اوس کو ایک لاکھ درجہ دوسری روایت
 میں آنا اور آیا ہے بنا ہے اوس کے لیے ایک گز خست میں اتنے ایک فضیلت اس کلمے کی یہ ہے

کہ وہ امان ہے حشت قبر و ہول حشر سے منہ بھر وغیرہ میں مرفوعاً آیا ہے نہیں ہے لا الہ الا اللہ
 والکون بر حشت او کی قبروں میں اور نہ قبروں سے باہر نکلنے میں گویا میں دیکھتا ہوں اہل لا الہ الا اللہ
 کو کہ وہ کھڑے ہو کر مٹی اپنے سروں سے جھاڑ کر کہتے ہیں الحمد للہ الذی اذہب عنا الحزن
 اللہ کو حمد ہے سینے ہمارا غم دور کیا حدیث مرسل میں آیا ہے جسے کہا لا الہ الا اللہ الملك الحق
 المبین ہر دن مبارک کے لیے امان ہے قماچی سے انس ہے حشت قبر سے وہ تو انگری
 سمیٹا ہے دروازہ جنت کو ٹھونکتا ہے یہ کلیہ مومن کا شعار ہو گا جبکہ وہ اپنی قبروں سے باہر
 نکل کھڑے ہونگے تفسیر عربی نے کہا ہے جھکوی بات پہنچی ہے کہ لوگ جب قبروں سے
 اوٹ کھڑے ہونگے تو اونکا شمار یہی لا الہ الا اللہ ہو گا ظہران فی کالقطر مرفوع یہ ہے کہ شمار اس کا
 صراط پر لا الہ الا اللہ ہو گا دوسری فضیلت کلمے کی یہ ہے کہ واسطے قائل کلمہ کے آئوں جنت کے
 دروازے کو لے جاتے ہیں جس دروازے سے وہ چاہے بہشت میں جائے یہ مضمون حدیث
 عمر رضی اللہ عنہ میں مرفوعاً اور سکے حق میں آیا ہے جو شہادین کو بعد وضو کے پڑھتا ہے دو اہل
 صحیحین میں لفظ عبادہ کا مرفوعاً ہے جس نے گواہی دی اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا
 شریک لہ وان محمد عبدہ و رسولہ اور علیہ السلام کے بندے و رسول و کلمہ ہیں جبکہ اللہ نے
 طرف مریم کے ٹالا تھا اور روح میں طرف سے اللہ کے اور جنت و نار حق ہے اور اللہ اوٹھا گیا
 اونکو جو قبروں میں ہیں تو کو لے جاتے ہیں اور سکے لیے آئوں درجست کے جس دروازے
 سے چاہے جاع درخند ہو در کہ در آئی خوش بہشت بد حدیث طویل عبد الرحمن بن عمر
 میں بذیل خراب دراز مرفوعاً یوں آیا ہے کہ میں ایک آدمی اپنی امت کا دیکھا جو ابواب جنت
 تک پہنچ گیا تھا لکن دروازے بہشت کے اور سکے لیے بند ہو گئے شہادت لا الہ الا اللہ نے
 آکر وہ دروازے کو لے لے اور کو جنت میں داخل کر دیا تیسری فضیلت کلمے کی یہ ہے کہ اہل کلمہ
 کو آگ میں جا میں اپنے مقصودوں کی سزا پائیں لکن اونکا نکلنا ہی آگ سے پر ضرور ہے صحیحین
 میں انس سے مرفوعاً آیا ہے اللہ عز وجل فرماتا ہے مجھے تم سے اپنی عورت و جلال و عظمت کی یاد

مین باہر نکالوں گا آگ سے ہر اوس شخص کو جسے لا الہ الا اللہ کہتا ہے طبرانی کا لفظ انس سے
 مرفوعا یون سب کو پھیلوگ لا الہ الا اللہ والے آگ میں جائینگے بسبب اپنے گناہوں کے لات و سوز
 والے اونسے کمین سمجھئے کہ کوئی لا الہ الا اللہ کا کچھ بکار نہ نہوا تب اللہ کو غصہ آویگا اوزکو آگ سے
 نکال کر داخل جنت کریگا سو جب اللہ اس حالت خفگی میں محسن ہوگا تو ہر حالت رضا کا کیا پوچھنا ہے
 ہرگز درمیان موحہ کے کو اپنی توحید میں قاصر ہوا و درمیان مشرک کے برابری نہ فرمایا
 حکایت بعض سلف یون دعا کرتے تھے اللھم انک قلت عن اھل النار انھم اقموا باللہ جھد
 ایمانھم لایبغض اللہ من میوت وضحی فتم باللہ جھد ایماننا لیبغض اللہ من میوت اللھم اجمع
 بین القسمین فی دار واحدہ یعنی اے اللہ تو نے اہل نار سے یہ بات نقل کی ہے کہ اویوں
 بڑی مضبوط قسم اللہ کی اس بات پر کہ مائی ہے کہ اللہ مردوں کو قبروں سے نہ اٹھائیگا اور ہم
 بڑی مضبوط قسم اللہ کی اس بات پر کہ مائی ہیں کہ اللہ ضرور ہی مردوں کو قبر سے مبعوث کریگا
 سو اسی ہمارے جو دو تو ان دونوں میں کو ایک گھر میں جمع کر یعنی ہرکو بخشد سے جنت دے اوزکو
 جہنم میں لیجا حکایت ابوسلیمان کہتے تھے اللہ پاک اگر مجھے مطالبہ میرے بخل کا کریگا تو میں
 اوس سے مطالبہ اوسکے جو دکا ہوگا اور اگر وہ مجھے مطالبہ میرے گناہوں کا کریگا تو میں اوس
 مطالبہ اوسکے عقوبت کا ہوگا اور اگر وہ مجھ سے گناہوں کا کریگا تو میں آگ والوں کو خبر کر دوں گا کہ
 میں اللہ کو چاہتا ہوں دست رکھتا ہوں اصل اوسکا کیا شیریں تر و طیب تر ہے اور سحر اوسکا کیا
 کران تر و صلب تر ہے ۵

القول بوجہین عرفا

شان الحب عجیب فی صباۃ الھجر یقتلہ والوصل یحبہ
 بعض عارفین ساری رات رویا کرتے یہ کہتے اے اللہ اگر تو مجھ کو عذاب کریگا تو میں تیرا محبوب بن
 اور اگر تو مجھ پر رحم فرما دے گا تو میں تیرا محب ہوں ۵
 اگر بخشش ہے رحمت نہ بخشش تو شکایت کیا تسلیم خم ہے جو مزاج یا زمین آئے
 عارفان کا خوف بتنا حجاب سے ہوتا ہے اور عذاب سے نہیں ہوتا ہے ذوالنہل نے کہا ہے

خوف آگ کا نزدیک خوف ذراق کے قتل ایک قطرے کے ہے دریا سے عقیق میں سے

ای شب ہجرت کیہ مومن ہیں ہے حرام آگ کا عذاب ہمیں

بعض اہل معرفت نے کہا ہے اسی میرے معبود و سردار و مولیٰ تو اگر مجھ کو سارا پورا عذاب اپنا

کر لیا تو وہ قرب تیرا جو مجھے فوت ہو گیا ہے اعظم تر ہے نزدیک میرے اوس عذاب سے

اوقات خوش آن ہو کر با دوست بسر شد باقی ہمہ سچا صلی و خیر سہری بود

انھنی کلام شیخ الاسلام مفضل بہر حال یہ کلمہ جاہ و جلال جلد کمال و جلال تفصیل و اجمال

فاروق ہے درمیان کفر و اسلام و توحید و شرک کی کلمہ تقویٰ ہے عہدہ و تقیٰ ہے یہی وہ

کلمہ ہے جس کو ابراہیم علیہ السلام انبیائے نسل میں باقی چھوڑ گئے ہیں کہ شاید وہ راہ پر گئے رہیں مراد

اوس سے کچھ نئی زبان سے کہنا نہیں ہے کہ مومنہ سے کہے جائے گو معنی بخانے کیونکہ

ایسا کہنا تو منافقین ہی کہتے ہیں حالانکہ وہ کافرون سے پہلی سفل تر طبقے میں ہونگے اور وہ

نماز پڑھتے روزہ رکھتے صدقہ دیتے ہیں لیکن مراد یہ ہے کہ دل سے اس کلمے کو پہچان لے کلمہ

اور کلمے والوں کی محبت رکھے جو کوئی مخالف اس کلمے کے ہوا و سکا دشمن بنا رہے حدیث

مرفوع میں آیا ہے جس نے کہا لا الہ الا اللہ مخلص ہو کر دوسری لفظ میں ہے خالص دل سے تیسرے

لفظ میں ہے اور انکار کیا اور سکا جو پوجا جاتا ہے سوا اللہ کے تو وہ جنت میں داخل ہو گا تو

اکثر لوگ مطلب و معنی سے اس کلمے کے جاہل عاقل ذاہل غافل ہیں کیونکہ اس کلمے میں نفی

و اثبات دونوں امر ہیں نفی الوہیت کی ہے ماسوی اللہ سے خواہ مرسلین ہوں بیان تک کہ

خاتم النبیین سید المرسلین یا لاکہ بیان تک کہ جبریل امین پر کسی اور راویا، صلما، کا کیا ذکر ہے

اثبات ہے الوہیت و عبودیت کا واسطے رب العالمین کے اس الوہیت میں کسی ایک کا بھی تعین

سے کچھ نہیں ہے اس الوہیت میں جس کو اللہ نے خاص اپنے نفس قدس کے لیے ثابت کیا جملہ جبریل علیہ السلام تک ہے اس کا

نفی کی ہے کہ ایک فرد و دائرہ خدول برابر تک بھی اس میں کسی کا حصہ نہیں ہے مائل کرنا چاہیے

ف وہ الوہیت جس کا نام عامہ ناس زمانے میں ولایت و سر بلکہ سر السر رکھا ہے اور

اس کے اہل کو فقرا و مشائخ و اولیاء و اصحاب سیر و رباب سلوک و اہل باطن اور شل ان الفاظ
 کے کہتے ہیں اور یہ گمان رکھتے ہیں کہ اللہ نے خواص خلق کو ایک ایسا رتبہ بخشا ہے کہ جس
 عوام طرف اونکے متوجہ ہوتے ہیں اور اونسے رجا و خوف رکھتے ہیں استغاثہ استعانت
 قضای حوائج و کار باری میں کرتے ہیں اور وہ لوگ در بیان اللہ و خلق کے وسائل و وسائل
 و ذرائع میں سو یہ اعتقاد عامہ کا شرک جلی ہے جو ہرگز کبھی بخشانہ جائیگا اس وقت کے مشرک
 جبکا نام وسائل رکھتے ہیں انہیں کا نام اگلے مشرکوں نے آ لہ رکھا تھا وہ بھی یہی کہتے تھے
 کہ ہم انکی عبادت ہی لیے کرتے ہیں کہ وہ ہوا اللہ سے قریب کر دین گے ملائی گے سوا اللہ
 الا اللہ کہتے ہیں ابطال ادن سب وسائل کا ہے جبکا نام آ لہ بیٹھایا تھا اس سے زیادہ شج
 اگر دیکھا رہے تو وہ بھی پہچان لینا چاہیے وہ یہ ہے کہ جن کافروں سے حضرت صلے اللہ علیہ
 وآلہ وسلم لڑے تھے اور انکو قتل کیا تھا اونکے مال لوٹے تھے بچے قید کر لیے تھے عورتوں کو
 حلال کر دیا تھا وہ سب توحید ربوبیت کے معرود معترف تھے یہ بات بہت کہلی ہوئی ہے معذا
 ۱۔ اسل قرار خالقیت و رازقیت و ربوبیت الہی پر داخل سلام نہ تھے اور نہ کفر سے باہر ہوئے نہ
 اونکے خون و مال حرام کیے گئے بلکہ وہ جو و عمر و کرتے صادقہ دیتے بہت محرمات سے بخوف خدا
 بچتے تھے مگر یہ کیچہ اونکے کام نہ آیا مشرک کے مشرک کافر کے کافر ہی رہے ایک بات تو یہ ہے
 دوسری بات یہ ہے کہ جس سبب سے انکی یہ گت ہوئی کہ وہ شکے پٹے لوٹے مارے گئے جو رو
 بچے پڑے گئے خون و مال حلال ہوا وہ یہ امر تھا کہ وہ گواہی توحید الہیہ کی نہیں دیتے تھے
 یعنی اسکے قائل نہ تھے کہ سوا اللہ کے اور کوئی لائق وہ عبادت و خوف و رجا و استعانت و
 استغاثہ کے نہیں ہے جسکے لیے جانور بچ کیا جائے نہ زانی جائے نہ کوئی درشتہ معترف کوئی
 نبی مرسل بلکہ اس لائق بعض ماسوی اللہ کو بھی سمجھتے تھے سو جو کوئی شائد و مصائب آفات و
 بلا یا و ملات و نازلات میں سوا اللہ کے کسی اور سے فریادری چاہتا ہے وہ کافر ہے یا جو کوئی
 غیر اللہ کے لیے کوئی جانور بچ کرتا ہے یا نہ زانتا ہے وہ مخالف کلام توحید کا اور فاعل فعل کفر کا

ہو جاتا ہے کیونکہ جن مشرکین اور بت پرستوں اور متقدمین سلاف و آباؤ سے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شرک پر قتال و جدال کیا تھا یہ یعنی وہی شرک و کفر ہے اگر کوئی مشرک دیکھے کہ تم تو اسدی کو خالق رازق مدبر عالم جانتے ہیں لکن چیلچاؤ مقرب الہی ہیں ہم انکی نذر و نیاز و دعا و اتجاہ و استغاثہ اس لیے کرتے ہیں کہ انکی وجاہت و شفاعت و قرب سے ہموں کے غصے و خفگی سے نجات ملے قرب خدا حاصل ہو گا ہم کب انکو آئندہ یہ عالم یا رازق خالق کہتے ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ بات جو تم نے کہی یہ وہی مذہب بوجہل و ابوالہمیکہ ہے۔ سو اسبوار کیونکہ جو کفار و انی عیسے و عہدیر و ملانکہ و امالیہ و ہین و وہی ہی مراد اپنی ظاہر کرتے ہیں قتال تھا۔ سے والدین انھیں دامن دونا و لیکہ ما نصبد ہم الا لیقرعنا الی اللہ لعلی یقول تعالیٰ ویبدون منہ و ان اللہ لا یضرہم و لا ینفعہم و یقینون ہوا شفعاء ناعند اللہ کامل صحیح جیسا کہ ہے اس آیت میں معلوم ہوتا ہے کہ کفار شاہد توحید ربوبیت سے اسی طرح نصاریٰ میں کوئی غالبیل و ہنار زہد و فیلیق تصدیق بال گوشہ گوین صومعہ کن روکش لوگوں سے ہے معذرت و شمن خدا بخلاف انہ ہے اس لیے کہ عیسے اور دیگر اولیا کو پکارتا اور انکے لیے جان و زنجیر کرنا مذہب تھا ہے ہر بعض لوگ ظلمت و نور کو بوجہ ہیں کوئی کسی اور شے کو بیان تک کہ ہنود سے کوئی شے منجملہ کائنات و مخلوقات کے نہیں بھی جسکو اونہوں نے نہیں پوجا ہے مگر اکیلا کہ ایسی کو نہیں پوجا سو عابد غیر اللہ ہے گنتی ہیں اسی طرح و حدر ربوبیت ہی حجاب ہیں مگر شر و تقلیل معذرت توحید عبادت والوہیت میں قاصر راہ ہدایت سے الگ ہیں اس سے معلوم ہوا کہ توحید تمام نہیں ہوتی ہے مگر ساتھ اخلاص ربوبیت والوہیت کے سو یہ توحید اس زمانے میں بلکہ ایک عمر دراز سے اکثر خلق میں نایاب بلکہ معدوم ہو گئی ہے یہی مطلب ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول کا کہ بداء الاسلام غریبا و مسیعو دھا بداء پھر اسکے بعد یہ فرمایا ہے فطی ب للفریاء امین ارشاد ہے طرف قلم بل توحید خالص کے جنکے لیے جنت پیدا کی گئی ہے اور بشارت بھی ہے واسطے موحیدین مخلصین کے باوجود انکے قلت جمع و تنکستگی حال

و ذلت کے لوگوں میں سوائے اللہ کے بند و برائی خدا اپنے اصل دین کو یکساں دیکھ کر اللہ نے
 تمہارے لیے پسند کیا ہے پیغمبر نے طرف او سکے تکو بلا یا ہے جسپر وہ مشرکوں سے
 رٹے تھے اس دین کی جڑ یہی شہادت لا الہ الا اللہ ہے یعنی سوائے اللہ کے کوئی معبود نہیں ہے
 تم اس کے معنی بخوبی سمجھ کر مستقیم ہو جاؤ یہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لوگوں کو
 طرف اسی شریعت کے باؤ اسی بات کو انبای زمان و اخوان دوران میں کلمہ باقیہ کر جاؤ
 اتما محبت ایضاً محبت کر کے اہل توحید خالص بن جاؤ موحدین کو اپنا بہائی دین میں سمجھو گو
 وہ تمہارے قریب نہوں بلکہ بعید ہوں طواغیت کے دشمن و باغض وعدو بنے رہو اہل طاغوت
 کے دوستدار نہو گو وہ تمہارے عزیز قریب ہوں اس بیان سابق سے تم نے یہ بات
 جان لی ہو گی کہ مومنین میں جو مشرکین ہیں سارے عرب و عجم میں وہ کفر و شرک میں اونے
 ہی اعظم تر ہیں جنہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قائل کیا تھا اللہ نے قرآن پاک میں کافرا
 سے نقل کیا ہے کہ وہ وقت میں ضرر کے لئے لہی کو پکارتے تھے کسی طاغوت یا ولے
 یا سید کا نام نہیں لیتے تھے اس وقت کے مسلمانوں کو دیکھ کر وقت نزول بلا وابتلا کے غیر اللہ
 کو پکارتے ہیں استغاثہ استعانت کرتے ہیں نہیں ایسے لوگ بھی ہیں جبکہ دعویٰ علم و فضل کا
 ہے کوئی معروف کرنی رحمہ اللہ کا نام لیتا ہے کوئی شیخ عبد القادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کو پکارتا ہے
 کوئی سالار مسعود غازی کو کوئی شاہ بدیع الدین مدار کو کوئی شیخ معین الدین چشتی کو کوئی قطب الدین
 کاکلی کو کوئی نظام الدین اولیاء کو کوئی شیخ فرید گنج شکر کو مینے خود دریا میں اپنے کانوں سے سنا
 کہ وقت چلنے باد و مخالف و اندیشہ طوفان کے جہاز میں شیخ عیدروس کو بلفظ یا جمالی نفوس پکارا
 اناللہ اللہم غفر! حالانکہ ان سارے اولیاء سے خلفائے راشدین اور صحابہ و تابعین و
 تبع تابعین بالیقین اجل و اکرم و افضل و اولیٰ تر تھے پھر ان سب سے جناب رسالت مآب
 اشرف و اعلىٰ تر ہیں مگر وہ اس بلا سے حافیت میں رہے سب بدتر و اشنع واقعہ و قطع
 و اعظم جرم و ضلالت و انہرم مصیبت میں استغاثہ کرتے ہیں طواغیت و اجدات و اہل قبور و مردہ

جن شیاطین سے کوئی اونکے لیے مرغابری کاؤ ذبح کرتا ہے کوئی نذر و نیاز لاتا ہے کوئی نیت
 مانتا ہے کوئی چراغ روشن کرتا ہے کوئی بچا در پھل چڑھاتا ہے کوئی گند قبر کا بناو تیار او سکے پست
 کرا دیتا ہے کوئی دود و در سے چلکراؤ کی زیارت کو آتا ہے یہ کوئی قیہ پر پلانہ قبر کے سے پیدا
 رکوع کرتا ہے اپنی حاجت مانگتا ہے کوئی عرس کا ذمہ دار ہے کسی کا اخصال نفیس روحانی پر
 دار مدار ہے سو یہ سب بنیاد صلی شفاعت ہمارے انا اللہ سبحانہ و تعالیٰ آمین آیات اللہ نے
 واسطے جنت و دوزخ کے کچھ لوگ بنائے ہیں اونے ہی کام بن پڑتے ہیں جبکے لیے وہ پیدا
 کیے گئے ہیں اللہ نے اوکو مع نام اونکے آباؤ و قبل کے ایک کتاب میں لکھا کہ تیرا کتاب پر اجال کو کیا
 اب نہ کوئی زیادہ ہونے کے انتہے وقت بھال راس اعمال اہل نیت اللہ پاک کی توحید و خضوف و غیرہ
 اخلاص و یقین کے ساتھ ہے جو کوئی اوس دن و ایمان اوس توحید خاص کو تیار آویگا یہی اہل نیت
 میں سے ہوگا آمین کچھ شک و شبہ نہیں ہے یہ یقینی قطع ہے گو برابر کہہ قاف کے اونکے گنا
 کیوں نہوں بلکہ آسمان کی چوٹی تک پہنچ گئے ہوں یا زمین کی تہ تک واللہ الحمد للہ سبحانہ
 اسی طرح راس اعمال اہل ناسرکہ باللہ ہے خواہ اسماء و صفات میں ہو یا خلق و رزق و ربوبیت عالم
 میں جلی ہو یا خفی علانیہ ہو یا پوشیدہ جو کوئی اوس شرک پر مر لگا دو قطعاً و یقیناً ہدیت کے لیے بلا شک و شبہ
 آگ میں جا بیگا گورات دن عبادت کرتا ہو یا سر او علانیہ خیرات صدقات و تیار ہوتا ہو جس طرح کہ
 اہل کتاب و مجوس و ہنود و غیرہم کیا کرتے ہیں لکن جبکہ ان اعمال میں شرک آملایا گیا گس گئی تو اب
 یہ سب بیکار ہو گئے کچھ کار آمد نہ ہو گئے کیونکہ وہ عبادت اوسکی واسطے غیر اللہ کے تھی اب وہی اعمال
 صاخر و بال جان ہو کر جو بزار ہو جائیگے عیاذ باللہ قال تعالیٰ و قد منّا الی ما عملوا من عمل
 فجعلناہ ہباء منثورا و قال تعالیٰ مثل الذین کفروا بہم اعمالہم کما داشتند بہ
 الریح فی یوم عاصف لا یقدرون ما کسبوا علی شئ ذلک ہوا الضلال البعید
 کلمہ طیبہ کے معنی جس طرح کا اور گدڑ چکا ہے یہی نفی و اثبات ہیں یعنی عاصف سے اللہ سے اعتقاد
 الوہیت کو نفی کرنا الوہیت کا واسطے اللہ و وحد لا شریک کہ ثابت کرنا آمین کسی ملک نبی صالح کا کچھ

حق جو۔ و تعظیم بنیدین ہے ان کل من فی السموات والارض الا انی الرحمن عبدایہ آیت دلیل
 ہے اس بات پر کہ کوئی مخلوق کتنا ہی عالی مرتبہ کیوں نہ ہو کسی درجہ رفیع تک کیوں نہ پہنچ جائے
 فرشتہ ہو یا یہ غیر اسافر ہو یا پیر ولی صالح ہو یا اسیر کبیر اور کے لیے کوئی شرف اس سے زیادہ نہیں
 ہے کہ وہ عبود و مطلق فرد واحد کا ایک بندہ خارج ہے ومن یقل منهم انی الرحمن دہندہ ذلک منہ ہرچند
 سو کسی بندہ صالح نے آج تک یہ نہیں کہا ہے کہ میں عبود ہوں نہ کسی نے دعویٰ اپنی شریکت کا کیا
 کی عبادت میں کیا ہے تاہو کی ذات نہایتین آپ کو شریک بتایا ہے انکو تو ان ظالموں اور شرکوں نے
 زبردستی اپنی طرف سے عبود پیش کیا ہے اور باعتماد باطل اس کے مستعد و مرید و دست مگر و تمناج
 و فقیر و سائل بن گئے ہیں سو جب کو یہ جاہل پرستہ ملتے مستقرت شفیحہ بختہ ہیں خود انہیں نے اپنے
 مقالات و مواعظ و کتب میں ان افعال کو شرک بہت کفر محض کہا اور کیلئے فعل کو شرک بدوین کا خارج
 از ایمان بتایا ہے **ف** لفظ مبارک مقدس مظهر منظر اللہ کے معنی عبود ہیں یہ تفسیر اس اسم جلالت
 کی صحیح علیہ سلف و خلف اہل علم ہے معنی یہ پیر کے کہنے کسی شے کو پوجا و سجدوس نے گویا
 پیر یا سوا اللہ بحق و عبود و مطلق کے سوا سب باطل کا سد فاسد و مخالف ناقض مبائن دین حنیف کے
 ہے جس کے لیے سارے رسول آدم سے تا خاتم اے ہیں اور ساری کتابیں آدم سے لیکر قرآن پاک
 تک اور تین ہین اور یہ سارے قضا و قتل و زلازل اور کے لیے ہوئے ہیں اور یہ وہوم و ہام جنگ و قتال
 کی وقوع میں آئی ہے سورہ عبود اس کلمہ مسعود علی محمد و مین اللہ احد اصول ملیہ و لم پر ہے جس کا
 کوئی بھی نہیں ہے اسی کیلئے کہ کتاب کی عبادت کرنا چاہیے تاکہ شرکین کا سطحین عالمین غارین
 نے خشکی و تری میں اور وں کی عبادت اختیار کر لی غیر اللہ سے مدد مانگنے لگے اولیاء صلوات اللہ
 سے فریادیں جاری جاتے لگے یہ نہ سمجھے کہ کسی کا بکارنا اور جمیعت و انفع کے وقت میں اور کا نام لینا
 یہی تعبادت ماسوا اللہ ہے بلالے مخلوق غائب و میت کا بکارنا کیا جسکو خود معلوم نہیں ہے
 کہ وہ کب مہوت ہوگا اور اس کے ساتھ کیا کیا جائیگا اللہ سے عبود حاضر ناظر مانع ضار متصرف
 معطی مانع کاشف ضرر و دافع بلایا قاضی حاجات کو چھوڑنا و دیدہ و دانستہ شرک بنا ہے قال تعالیٰ

ان عبدون من دون الله مالا یملکوا لکفرنا ولا نعبد الله هو السميع العليم لعل من وکان
 ہے ہر شے کو حیوان ہو یا جانور یا نبات صالح ہو یا طالح جبکہ اللہ نے خود علیہ السلام سے نفی کرتے
 کر کے اثبات عبادت کا کیا ہے تو پھر اور اولیاء و صلحاء و مشائخ و علماء کس قطار شمار میں آسکتے ہیں
 حضرت صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب کفار سے قتال کیا تھا تو کچھ فرقہ وریان معتقدین مانگے وہ ان
 و صلحاء کے اور وریان عامدین احباب و اشجار و قبور کے زمین فرمایا تھا سب کو ایک ہی لاشی سے لگا
 تھا اور ایک ہی مسلخ میں سب کا پوست کڑھ کیا تھا سب پر حکم شرک و کفر کا بغیر فرق کے لگا رہتا
 یہ بات مجد اللہ تعالیٰ نہایت واضح و دلالت ہے جسکو ذرا سا بھی ادراک ہے یا ذرا سی عقل یا ذرا عالم
 دین وہ اس بات کو خوب جانتا پہچانتا ہے انواع شرک میں ایسے اشیاء ہی ہیں جنکو صحابہ نے بعد
 سالہا سال کے پہچانا تا پھر پہلا وہ اور کون ہے جسکو بے شک سے شناخت اقام شرک کی آج اب
 اللہ نے جبکہ اپنے رسول مقبول صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ کہا ہے اعلموا ان لا اله الا الله و استقر
 لذنبک اور فرمایا ہے و اعتدوا حی الیہ والی الذین من قبلك لئن اشرکت لیجعلن حکمک
 لتکون من الخاسرین تو یہ کسی اور کی کیا ہستی حقیقت ہے جو دم مارے بڑھ ہو کہ باتیں بناے
 ان آیتوں میں دلالت و ضمہ ہے اس بات پر کہ شرک محبط اعمال صالحہ ہے کوئی عمل بھی کیلئے لیا
 کیوں نہ ہو کہ شرک کے بکار اور زمین پر نہ سکتا ہے اور کا کیا کرایا ہو سب اکارت و غارت و تباہ
 ہے گو بنیہ ہی فرزند کیوں نہ ہو بلکہ افضل انبیاء و ابراہیم علیہ السلام کے بیٹے بنیہ ہی سے منہذا ان کو یہ
 کہا تھا فلا تمقنوا الا انتم مسلمون لقمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کی تھی یا بنی لا تشرك بالله
 ان الشراک لظلم علیہم لکفرہم ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعا فرمائی تھی و اجنبی و بنی ان بعد الحسن
 سوحب ابوالانبار کو اپنی جان پر اور اپنی اولاد پر جو بنیہ تھی یہ ڈر ہوا تو پھر کہو حق میں آحاد و اس کے
 کیا امید ہو سکتی ہے جو بنیہ ہیں نہ رسول اللہ نے اکثر عباد کے دلوں پر صراحت دی ہے اند ہے ہر
 ہو گئے ہیں اسے شخص پہلا تعجب تو اللہ نے احسان کیا ہے کہ تو ایمان لایا ہے اور ابراہیم علیہ السلام
 تیرا نام مسلمان رکھا ہے ہاں سب کے مسلمانوں میں تو تو نے سے واحد قرار دیا جو وہی تعقاد کرتے

جو سارے انبیاء و رسل بنا ائمہ قرار دیا اور پیروں سے تا آخر سب پیغمبروں نے اہل بیت کیا ہے یعنی توحید
 الہیت قیل و قال سوال و اشکال کو چھوڑ کر اکیسے الہ پاک کا بندہ بن جائے کہ لا الہ الا انک خوف و عجا
 حب و بغض طمع و حرص بل سب الہی کے لیے ہوا اہل شرک و انواع شرک سے بیزاری ہے جو الہ
 سوا کسی اور کی محبت میں ڈوبا ہوا ہے وہ محبوب کو الہ کا ہر سہرہ ہوتا ہے شرک ہو جاتا ہے جو علماء
 و مشائخ اس لیے اعمال افعال احوال احوال پر سکوت کرتے ہیں وہ عامہ مردم و حیلہ و خلق میں داخل
 ہیں اولئک کا لا نعام بل ہم اضل سبیلا ایسے ہی مولویوں و روشیوں کے جتنی میں الہ نے
 فرمایا ہے ان شاء اللہ اب عند اللہ الصم البکم فی قیامت میں یہ لوگ نہ علماء ہیں نہ مشائخ بلکہ اہل
 خلق الہ ہیں اولئک اصطافیہ اس خاموشی میں اکل مال باطل ہے و فضل الامر میں شیاطین ہیں جہان
 انان میں ہے

ایک سے یعنی خلاف آدم اند نیکند آدم خلاف آدم اند

اس نے انکا حال قرآن میں اس طرح واضح کر دیا ہے جہاں کسی اہل بصیرت کو کوئی شبہ باقی نہیں
 رہتا ہے یا یعال الدین اموا ان کثیرا من اصحابہ و الہب ان لیا کلون اموال الناس باطل
 و یجسدون عن سبیل اللہ اجار سے مراد علماء ہیں رہبان سے مراد مشائخ و فقرائے ہیں یہ آیت
 اگرچہ حق میں یہود و نصاریٰ کے آئی ہے مگر اعتبار عوم لفظ کا ہوتا ہے نہ خصوص سبب کا اسی لیے
 حدیث میں آیا ہے تابعین من قبلکم شبکوا بشب و ذلحا با بدیاع جو لوگ دین کے چر
 شرع کے منفرد توحید کے دشمن ہیں قرآن و حدیث دونوں اور نکی ندرت پر تفتق ہیں جو کہ اس نے
 عقل مستقیم قلب سلیم دیا ہے اور سکو چاہیے کہ وہ الہ کی حمد اسلام پر کرے اور جسکو شکل پڑے وہ
 اہل ذکر سے دریافت کر لے مراد اہل ذکر سے آیت فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون میں
 اہل قرآن و حدیث ہیں کیونکہ شرک جوئی کی چال سے ہی انھی ترستے **ف** بعض شعراء و غیر ہم نے
 مدح رسالت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں ایسا مبالغہ و ہتاف کیا ہے جس سے تجار و عوام احمد ہو گیا
 وہ سمجھے کہ ہم مراح نبوت ہیں حالانکہ شرک خفی میں بلکہ علی میں مبارک سے ہیں جس طرح صاحب تصنیف

نے کہا ہے

یا اکرم الخلق مالی من الودیعہ سوال عند حد و ثلث الحاد ثلث الهم

ہمزیمین ہی اس طرح کی بہت کاروائی ہوئی ہے فارسی دار و مین مبالغہ و اغراق کو حد سے
 زیادہ کر دیا ہے کیفیت بے ارتکاب شرک کے انہیں ہو سکتی ہے کیا شرک قول میں نہیں ہوتا ہے
 فقط فعل ہی میں ہوتا ہے یہ حقیقت کمال بے ادبی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو
 اوصاف و نفوت جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قرآن و حدیث میں آئے ہیں
 اون سے زیادہ کیا کوئی وصف و مرج کر لیا ایک آیت و ما رسلناک الا رحمتا عالمین ایسی ہے
 کہ بقابلہاد کے مدار سے جہان کے سارے کچھ ہستی نہیں کہتے بہو جسید و ارا دم شفیع اومخاتم الانبیاء
 سید الرسل ہونا کیا کچھ کم مرج ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو ماری الہ سے استغاثہ منگنے کو
 آئے تھے خود حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی سے یار و نئے استغاثہ کرنا مرج ہمارا رسول کو برابر
 مرسل کے بشیر اور مبعوث بنا یا نا اللہ قاضی بن کہا ہے التوحید ایمان باللہ و حلال تقویٰ

باب سوم بیان میں علاج موحیدین اور مذمت مشرکین کے

توحید کے کئی درجے ہیں جس سے موجد مقام رفیع تک پہنچتا ہے ایک اقرار و اعتراف ہے توحید
 الوہیت کا اسکا حاصل افراد خدا بعبادت اور نفی شریک ہے بعض والمیلین اس دعوے کی مع شرح و
 بیان کے اور پگڈرچکی ہیں وہ سر اور جہ یہ ہے کہ مراد الوہیت سے عبادت ہے عبادت کے معنی
 توحید ہیں مٹا و رزہ قرآن میں عبادت ہر جگہ لکھی گئی ہے یا کہ توحید یہ ہے کہ ساری
 عبادت سر و حلائی قلبی و قالہی خالص واسطے اللہ کے ہو غیر کا تصور بھی جی میں نہ آئے استغانت
 ہو یا استفادہ ہو یا نذر و عا ہو یا عکوف طاعت ہو یا کوئی اور طاعت تیسرا درجہ یہ ہے کہ امتداد
 ربوبیت کا رے ہر ان الوہیت کے تاکہ مشرکین سے الگ ہو عبادت کیونکہ توحید ربوبیت میں
 سارے شرک بھی اس کے شریک ہیں لکن وہ اس سے نہ داخل اسلام نہیں نہ کفر سے باہر ہوئے

اسکی دلیلین قرآن میں بھیجیہ ہیں چوتھا درجہ یہ ہے کہ اور اہم جلازل سے معبود ہے باسباع اہل علم
اسپر ہی آیات قرآن دلیل ہیں یہ تقدیر عبارت کہ لاہن جلالا اللہ جو صوفیہ قائلین وحدت وجود
نے بیان کی ہے بالکل باطل ہے پانچواں درجہ یہ ہے کہ دعائیں عبادت سے بہت بگڑے ہوئے
و افضل عبادت ہے حدیث میں آیا ہے اکرم شئی علی اللہ الدعاء و سرائفہ ہے افضل عبادت
دعا ہے اسکو حاکم نے صحیح کہا ہے تیسرے لفظ یہ ہے کہ دعائی عبادت ہے اسکو ترمذی نے روایت
کیا ہے آمین، لالت ہے حصر پر یہ مفید ہے افضلیت و مبالغہ شان دعائیں معلوم ہوا کہ دعا
توحید ہے سو جو کوئی سوا اللہ کے کسی اور کو پکارتا ہے یا اوس سے کہہ مانگتا ہے وہ شرک ہے
غیر اللہ کا پکارنا بلا شک شرک ہے قال تعالیٰ ادعنا عندک بقدر عا و خبیہ و قال تبارک ادعنا عندک
و لھما اس جگہ دعائی عبادت و دعائی مشابہ و زون کو جمع فرمادیا ہے یہ دونوں خاص ہیں ساتھ کہ
کسی کو بھی سوا اللہ کے لائق نہیں ہیں بحیب دعویٰ اللہ اذا دعان دلیل ہے اس بات پر کہ دعا
اس جگہ بمعنی نداء سوال ہے کیونکہ اونہوں نے یہ کہا تھا کہ ہمارا رب اگر قریب ہو تو ہم چپکے مانگیں
اور اگر دور ہو تو اسکو پکاریں اوپر یہ آیت اور ہی معلوم ہوا کہ مناوی اللہ ہی ہے جسے کسی اور کو سوا
اوس کے پکارا یا اوس سے کہہ مانگا اوس نے شرک واضح کیا قصہ آدم و حوا میں آیا ہے کہ اونے دونوں نے
اللہ سے یہ دعا کی تھی کہ اگر تو ہموں کو صلح دینا تو ہم تیرا شکر سجا لائیں گے جب اللہ نے بچا دیا تو حوا
نے شرک کیا یہ شرک طاعت میں تہا نہ عبادت میں منہرین نے دعا کے پانچ معنی بحسب مقام
بذریعہ آیت لکھے ہیں لیکن اصل معنی دعا کے ایمان میں قاموس میں کہا ہے الدعاء غلبۃ اللہ
معروف یہ ہے کہ دعا کہتے ہیں نفع حاجات کو طرف رفع الدرجات کے احادیث میں و عید شریہ
نئی اکیہ آئی ہے اس بات پر کہ کوئی کسی آدمی سے سوال مال کا کرے اور اوس کے پاس صبح شام کا
کہنا موجود ہو پیر جو کوئی مردوں سے سوال قضای حلال کا کرتا ہے اور خالق ارض و سموات سے
نہیں مانگتا ہے تو یہ کب روا ہو سیکے گا یہ تو بالکل شرک ہوا قال تعالیٰ و من احمل من یدعی عن علیہ
من لای تجیب لہ فی یوم العیامتہ و ہم عن دعاہم ثاقلون یہ آیت نص ہے محل نزاع میں دلیل ہے

اس بات پر کہ دعائیں عبادت ہوتی ہے اور عبادت عین دعا ہے وقال تعالیٰ ولا تنع
من دون الله مالا ينفعت ولا يضر فان دخلت خلفك اذا امن الظالمين ما علموا ان دعائهم
عبادت ہوتی ہے اور عبادت غیر اللہ کی ظلم ہے اور ظلم شرک ہے عموم آیت سے یہ بھی ثابت ہوا
کہ مدعو کوئی بھی ہو فرشتہ یا نبی یا صلح کسی کا بھی انہیں سے بیکار مانا جاسیے نہ واسطے تحریم کے
آتی ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی مدعو کو کوئی قدرت نفع و ضرر کے داعی پر حاصل نہیں ہے اس
بیکارنے سے بنیادہ شرک میں گرفتار نہیں ہے یہ آیت رو کرتی ہے کہ پرستون پر پرستون پر
اونکے اعتقاد و عمل کو اور یہ بات ثابت کرتی ہے کہ وہ شرک میں بالیقین اسی۔ ایسے مدعوں کے داعی
کو کافر فرمایا ہے وصیٰ یلع مع الله اله الاخرالی قولہ ان لا یفلح الکافرون فرضکہ دعا دین ہے اور
اخلاص دعا توحید ہے اور دعوت غیر اللہ شرک ہے کوئی یہ کہے کہ اگر شرک بھی ہے تو شرک صغر ہے
نہ شرک اکبر تو اسکا جواب یہ ہے کہ غیر اللہ کا بیکار مانا بعتقاد نفع و ضرر کے طرف سے مدعو کے نقصان
حوالہ فرمایا دینی مظلوم شتای بیارادای قرض و غیر کے لیے وہی شرک میں عرب کا طریقہ ہے یہی
انکی عبادت تھی یہی اونکا شرک تھا اس مطلب کے غرض و نتائج و اذکال و ثمرات بہت سے ہیں بظاہر
درجہ یہ ہے کہ عبادت غیر اللہ کی شرک محض کفر محض ہوتی ہے یہ شرک اکبر اونکے خون و مال کو حلال
کرتا ہے صاحب شرک کو غلہ نے النار بنا دیتا ہے جب کسی کو دعوت توحید پہنچ گئی اور اوپر محبت
قائم ہو گئی معذرا وہ شرک پر جبار کہہ کر کا اعلان کرتا رہا تو کافر شرک ہو گیا اب کوئی صورت نجات کی
باقی نہ رہی مگر یہی کہ تائب ہو کر اسلام لے لے اور اگر نام کا مسلمان ہے تو تہذیب اسلام کرے احادیث
نبویہ میں لکھ توحید کے لیے قیود و شروط اسے ہیں انسانی جب انہیں تامل کر لگا تو ضرور اپنی جان پر
ہلاک سے ڈر لگا پر اہل شرک و کفر و طغیان کا کیا ذکر ہے مثلاً ایک شرط یہ ہے کہ کسی طرح کھانک
و شربہ الہیت الہی میں اگر سے متکبر نہ بنے جائز ہو کہ او سکون گناہوں سے روکے کلمے کو اخلاص
دل سے کہے بعض بڑے نے کہا ہے تم حفاظت کو ظلم کی اور سکے قیود و سمیت بلکہ اللہ ارہی نے تصریح کی
ہے کہ قتال کرنا منع زکوۃ یا کر صلوة یا کر زان یا نماز عید سے واجب ہے اس لیے کہ یہ خیار اسلام

ہین بہ قول اہل شرک و کفر کا اس جگہ کیا ذکر ہے بلکہ بعض نے اوپر اجماع ہی نقل کیا ہے بی شبہ
 وہ پانچ چیزیں جن پر اسلام کی بنیاد ہے انہیں سے جبکہ عہد ابوجہود قدرت کے بلاغدر شرک کر لگا
 بنصوص احادیث صحیحہ کافر ہو جا لگا نازہو یا رورہ یا حج یا زکوۃ سچیکہ شرک کرنے سے ان اعمال
 کے کفر لازم آتا ہے تو شرک کرنے سے توحید و اخلاص کے کس طرح شرک لازم نہ آسکا تو ان درجہ
 یہ ہے کہ کوئی یہ کہے کہ یہ آیات حق میں مشرکین و کفار و غیبا و اقسام و اوثان کے آئی ہین جو اس
 و رسول سے محارب کیا کرتے تھے انکا مصداق مومنین کو مشرک اظہار ہے تو جواب سکا یہ ہے علت
 جامعہ در میان مشرکین اولین و آخرین کے موجود و ثابت ہے یعنی شرک بامسلس حکم و دونوں کا
 بلا فرق ایک ہی ہوگا کیونکہ جامع موجود ہے اور فارق معدوم اصول میں یہ قاعدہ مقرر ہو چکا ہے
 کہ اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ خصوص سبب کا اس سے شرائع و احکام کا مآرا نسی قاعدہ ہے پر
 ہے اور حدیث میں آیا ہے حکمی علی الواحد کحکمی علی الجمیع یہ کہنا کہ جو حکم جس سبب میں
 ہے جس کسی قصہ گذشتہ میں نازل ہوا ہے وہ لازم ہے نہ مقتدی الی غیر ابطال باطلاات اکذب کہ ثابت
 ہے امین سارے احکام شرعیہ مطلق ہوئے جاتے ہین کیونکہ آیات حدود و جنایات و مواریث
 و دیات قضایاے خاصہ میں آئے ہین اور وہ گذر چکی اور وہ اہل تضلیا ہی دنیا سے چلے بے
 جن کے حق میں وہ آیتیں اور تری تہین لکن انکا حکم عام تا یوم القیام باقی ہے عام اپنے سبب
 پر مقصور نہیں ہوتا ہے تعلق خطابات شرع کا مکلف معدوم سے تعلق معنوی ہے اس بن عباس
 نے بابت اول آیات کے جو حق میں بنی اسرائیل کے نازل ہوئی تھی یون کہ اسے اذعلینا
 مثلکم و سرانظایہ ہے فعلا لآخرۃ بنو اسرائیل اذا کا کل حلق لکم ولکم کل مرۃ اور
 اصول فقہ میں لکھا ہے کہ شرائع ماقبل شیخ ہین واسطے ہمارے نزدیک ائمہ کثرت کے اور نزدیک
 شافعی کے جبکہ تقریباً انکی ہا ہی شریع میں وارد ہوئی ہو سوا میں شک نہیں ہے کہ ہا ہی شرع
 میں ان مسائل کو مقرر کیا گیا ہے اور کتاب و سنت ناطق ہین ساتھ انکے یہ جواب ہے سوال
 کا والا جس بات سے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہی فرمائی ہے اور چہر مشرکین عرب سے

قتال کیا تھا اور جس بارے میں قرآن شریف اور وہ آیات محکمات میں منسجح نہیں
تو وہ امر واسطے اول و آخر کے کیا ان سے بلکہ آیات نازد حق میں اعمہ اقبل کے ہمارے ہی
حق میں اور تری میں باعتبار عموم الفاظ کے اسکے سوا دوسری بات یہ ہے کہ قرآن عین ایسے
آیات ہی آئی ہیں جو خاص حق میں انبیاء بلکہ افضل انبیاء اور مومنین اس امت کے اور تری میں
اور ان میں شرک کا محبط اعمال ہونا بیان کیا گیا ہے جیسے لَعْنُ اَشْرَکِیْنَ لَیْجُطْنَ عَمَّا یُنْطَابِ
خاص حضرت صالح علیہ وآلہ وسلم کو ہے اور فرمایا ہے وَنَاوِیْثُ مَن اَکْثَرُ هُمْ بِاللّٰهِ اِلٰهًا وَهُمْ شُرَکَآءُ
یَا خِبَارُ خَاصُّ لِّ اَهْلِ بِلَیَّانِ سے ہے اِنّ الّٰتِیْمَیْنَ مَجْتَنِبُ شُرَکِ الْکَبْرِ مِیْنِ کَمَا هُوَ کہ سورہ سبا میں یہ آیت
آئی ہے قُلْ اَدْعِیْ اِلَیْهِمُ الذِّیْنَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِ اللّٰهِ لَا یَمْلِکُوْنَ شَقًّا ذَرَفَ السَّمٰوٰتِ وَلَا فِی
الْاَرْضِ وَلَا فِیْ هَمَکُمْ شُرَکَآءُ اِلٰهِیْهِ اِسْطِیْحَیْ اِیْتِیْنِ قُرْآنِ مِیْنِ بَہْتِ ہِیْنِ لَکِنِ الْکَثْرَیْ لَوْ دَخَلَ
وَاقِعَ کَانِیْجَ اِسْ اَمِیْتِ کَیْ نِیْنِ جَانِیْتِیْ بَلْ اِیْسِیْ اِیْتُوْنَ کُوْجِیْ مِیْنِ تُوْمَ کَیْ شِیْتِیْ کَیْ بَیْثِیْ لَیْیْنِ
سو ایسے ہی خیالات درمیان دل اور فہم قرآن کے حائل ہوا کرتے ہیں آٹھان درجہ یہ ہے
کہ شرک کا خون و مال حلال ہے اور اس سے حرب و قتال کرنا باجائز است حجت و بلیغ دعوت
و وصول علم و ظہور کفر کے واجب ہوتا ہے لکن ان شیا کے یسقیو و شروط میں جو اپنے محل میں
مذکور ہیں **ف** اس نے قرآن میں ذکر کیا ہے کہ یہود کو بڑی حرص رنگی کی ہے اور شرک
عرب یا مجوس یہ چاہتے ہیں کہ ہزار برس کی عمر ہو معلوم ہوا کہ جب طول عمر عادت کفار و مشرکین کی
ہے رہے اہل ایمان سو وہ اس دباک سے ملنے کو دوست رکھتے ہیں حدیث میں آیا ہے مَن
اَحَبَّ لِقَاءَ اللّٰهِ اَحَبَّ لِقَاءَ اللّٰهِ وَ مَنِیْ کَرِهَ لِقَاءَ اللّٰهِ کَرِهَ اللّٰهُ لِقَاءَہُ دوسری آیت میں فرمایا ہے
کَا اِہْلِ کِتَابٍ وَ شُرَکِیْنَ نَمِیْنِ جَاہِتَ ہِیْنِ کہ کوئی خیر طرٹ سے اللہ کے پیروتر سے یہ دلیل ہے
شہادت عداوت کفار پر ساتھ مسلمین کے تیسری آیت میں فرمایا ہے کہ تم شرکات سے نکاح نہ کرو
جب تک کہ وہ ایمان نہ لاویں مگر آدم شرکات سے جو تین مبت پرستوں یا اہل کتاب کی ہیں لکن
عموم لفظ متصفیٰ اسکو ہے کہ جس مسلمان عورت کے عقیدے میں شرک ہوا اس سے بھی نکاح کرنا ناجائز ہے

اس کی دلیلیں

اس کی دلیلیں

اسی طرح کھاج مشرکین سے منع فرمایا ہے کہ ان کے ساتھ ہی مسلمات کا نکاح نہ کرو جو شخص من
 ہو کر مشرک ہو وقتاً وایاماً اوس سے رشتہ داری کرنا منع ہے چوتھی آیت میں فرمایا ہے
 نہ کہ کوئی یکم نہیں دیا ہے کہ تم ملائکہ وانبیاء کو اسباب شریعت اسباب بابت برادر ہی تھی کہ
 بعض مسلمانوں نے چاہا تھا کہ حضرت علیؓ کو اسباب شریعت کو اسباب شریعت کے غیر اسباب
 سجدہ کرنا بھی ہو یا فرشتہ کفر ہے بعد اسلام کہ جب پیغمبر پر فرشتہ تھے ان کو سجدہ کرنا کفر نہیں تھا
 بادشاہ دنیا کس قطار شمار میں ہیں جبکہ وہ کرنا درست نہ تھا کیسے دنیا کی بادشاہ ہند کو لوگ دربار
 میں سجدہ کیا کرتے تھے شیخ احمد سہروردی محدث تالیف نے سجدہ سے انکار کیا تھا اور پھر
 بادشاہ نے ان کو قتل کروا لیا میں قید کیا بعد میں برس کے جب شاہزبان بادشاہ ہند سے تو ان کو
 نے سجدہ کرنا دیا حدیث عائشہؓ میں آیا ہے کہ حضرت علیؓ کو اسباب شریعت کے غیر اسباب
 میں بیٹھتے تھے ایک اونٹ نے آکر ان کو سجدہ کیا صواب ہے کہ آپ کو ہاتھ و شجر سجدہ کرتے ہیں
 تو پھر ضرور چاہیے کہ ہم ہی آپ کو سجدہ کریں فرمایا تم خدا کو پوجو اور اپنے بھائی کی تسلیم کرو ورنہ
 احمد معلوم ہوا کہ سوا خدا کے کسی کو سجدہ کرنا درست نہیں ہے عبادت بجا دنا خاص ساتھ اسباب
 کے ہے دوسری حدیث قیس بن سعد میں آیا ہے کہ اونٹوں نے دیکھا کہ حیرہ کے لوگ اپنے راہ
 کو سجدہ کرتے ہیں حضرت علیؓ کو اسباب شریعت کے کما فانت احی ان نبی لاف فرمایا تو خیال
 تو کر اگر گذرے تو میری قبر پر تو کیا سجدہ کرے گا تو اسکو بیٹھنے لگا نہیں فرمایا تو ست کر یعنی میں ہی
 ایک دن مرا کشتی میں ملنے والا ہوں تو کب لاؤں سجدے کے ہوں سجدہ تو اسی پاک ذات کو
 ہے کہ کبھی نہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ نہ کسی زندے کو اسے نہ کسی مردے کو نہ کسی
 قبر کو نہ کسی تھان کو نہ کسی چیز زندہ ہے سوا ایک دن مرنے والا ہے اور جو مر گیا ہے وہ کبھی زندہ تھا
 اور بشریت کی قید میں گرفتار تھا پھر مر کر کچھ خدا نہیں بن گیا ہے بندہ ہی بندہ ہے پانچویں آیت
 سے معلوم ہوا کہ ان شرک باسجد کسی ملک میں نہ تھا چوتھی آیت سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تم اہل کتاب
 و مشرکین سے ایذا دہی کی باتیں نہ کرو گے وہ تمہارے دین چلنے کے لیے ملک و مال و آبرو کا

نقصان پہنچائیں گے سو اگر تم انکی ایذا و مکروہ پہنچل کرو گے اور تقوی اختیار کرو گے تو یہ بات
 عوام امور سے ہے ساتویں آیت میں یہ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ شرک کو نہیں بخشتا ہے یعنی
 نہ اہل کسی کافر سے ہو یا مومن سے جو گناہ برا شرک کے ہو تمہارے وہ بخش دیتا ہے جس کو چاہے
 نہ ہر کسی کو انہوں نے آیت میں شرک کو انفرادی اثم عظیم فرمایا ہے معلوم ہوا کہ شرک سارے گناہوں سے
 بڑا کم ہے کسی حال میں بھی بخشا نہیں جاتا اسی لیے نویں آیت میں اس کو ضلالت بعید
 شیرایا ہے دسویں آیت میں یہ کہا ہے کہ یہ تو انات کو پکارتے شیطان کی عبادت کرتے ہیں
 مراد انات سے بت ہیں جیسے لات و عزری یا اموات بے روح جیسے لکڑی تہریا ملائکہ یا فرشتے
 آیت میں فرمایا ہے جو لوگ ایمان لائے ہیں اور اپنے ایمان میں اومنوں نے ظلم یعنی شرک
 نہیں کیا ہے ان کے لیے امن ہے وہ راہ یاب ہوئے ظلم کی تفسیر ساتھ شرک کے اس جگہ
 خود حضرت صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمائی ہے معتزلہ کہتے ہیں مراد ظلم سے اس جگہ معصیت
 ہے یہ قول اوکا مردو ہے بغض حدیث و تفاسیر صحابہ کے بارہویں آیت میں اشارہ پیغمبروں کا
 نام لیکر فرمایا ہے ولا یشرکوا لہ بحیطہ عنہم ما کانوا یعملون یہ جگہ بڑی عبرت و وعظمت کی ہے
 اور یہ آیت بڑی خوفناک ہے یہاں اب وہ بات کہان رہی کہ آیات مذمت شرک کی حق
 میں کفار کے نازل ہوئی تھی او نکو حق میں مسلمانوں کے لانا نہ چاہیے انبیاء سے بڑا کم کا
 ایمان و اسلام و احسان ہوتا ہے سو جب شرک محبط اور نیک اعمال کا ثبوت ہو پر کسی او کی کیا
 بہتسی ہے کہ وہ کلمہ گو ہو کر شرک سے نیچے اور فقط توحید و بانی پر آپ کو مغفور سمجھ لے معلوم
 ہوا کہ استدلال اہل علم کا اہل شرک پر ان آیات سے جو حق میں مشرکین کے نازل ہوئی ہیں
 نہایت صحیح ہے کیونکہ اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ خصوص سبکی اور اگر ان آیات سے قطع نظر
 کیا دے تو بھی ایک آیت جو حق میں اشارہ انبیاء کے آئی ہے اور وہ افاضل مومنین سے واسطے
 رد شرک کے کافی ہو سکتی ہے تیرہویں آیت میں فرمایا ہے اسکے لیے جن شرک پر شیرازے
 ہیں اور پسرو و خستہ تاتے ہیں سو اللہ اولاد و صاحبہ سے بہتر ہے مشرکین نے فرشتوں کو

المسلمی بیٹیان شیر اگر پوجا تھا اہل کتاب نے عیسیٰ و عریہ علیہما السلام کو اللہ کا بیٹا ٹھہرا کر مانا تھا
 چودھویں آیت میں فرمایا ہے مشرک کہتے ہیں اگر اللہ چاہتا تو نہ ہم شرک کرتے نہ ہمارے باپ
 و اس اور نہ ہم کسی چیز کو حرام ٹھہراتے سو یہی تکذیب اگلوں نے ہی کی تھی یہ بات سچ ہے کہ اگر اللہ
 چاہتا تو سب کو ہدایت دیتا لیکن اللہ کو کو اپنی محبت کا تمام کرنا منظور ہے اس لیے یہ چیز چاہیہے ^{۱۹} رسول
 آیت میں فرمایا ہے اللہ نے سارے فوجش علیہم و باطن اور اٹھ اور نبی اور شرک کو حرام کیا ہے
 یہ حکم ہے ساتھ مشرکوں کے سوا کہیں آیت میں لکھا ہے مشرک نجس ہیں شرک کو نجاست ٹھہرایا
 بعض اہل ظنا ہر نے اس آیت سے استدلال کیا ہے اس بات پر کہ مشرک نجس الزمات ہوتا ہے
 لیکن نزدیک اہل مذاہب اربعہ کے نجس الزمات نہیں ہے اس لیے کہ اولیٰ کا ماحلال ہے
 اوسکے ریتوں کا استعمال میں لانا جائز ہے حدیث سے ہی اسی طرح معلوم ہوتا ہے یہی تھی ہے
 بعض نے کہا ہے کہ مشرکین و دونوں طرح کی نجاست ہوتی ہے نہ طہارت کرے نہ غسل نہ بات
 بلکہ اہل دن ملا بس نجاست رہتا ہے اور باطن تو بالکل ایسب شرک کے ناپاک کہ ہی ہو گیا
 شہدین آیت میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطاب فرمایا ہے کہ تو مشرک نہوا اور سوا اللہ کے
 کسی کو نہ پکارا اگر تو ایسا کرتا تو ظالم ہو جا سیکامر آد پکارنے سے نہا و عبادت غیر اللہ ہے ^{۲۰} اٹھارہویں
 آیت میں فرمایا ہے جسے ہر امت میں رسول بھیجا تھا یہ حکم دیکر کہ تم سب اللہ کو پوجو طاعت سے بچو
 طاعت کہتے ہیں ہر معبود و باطل کو سوا اللہ کے جیسے شیطان و کافروں و ضنم ہر بلانے والا طرف گمراہی
 کے طاعت کہلاتا ہے کوئی ہو کہین ہو کسی جگہ کسی زمانے میں ہوا ملک نے کہا مراد طاعت
 ہر معبود غیر اللہ ہے اس القیم نے کہا ہر قوم کا طاعت وہ ہے جسکے پاس تحاکم کریں سوا اللہ کے
 یا د کو پوجیں یا بغیر بصیرت کے اوسکے تابع ہوں یا جس بات کو نہیں جانتے ہیں اوس میں اوسکے
 مطیع بنیں ان طوائف عالم میں جیب کوئی تامل کر لگا اور لوگوں کا حال و کیسکا تو جان لیکھا کہ اکثر
 وہ لوگ جو عبادت خدا سے معرض ہیں وہ عبادت طواغیت کرتے ہیں اللہ و رسول کی طاعت
 چوڑا کر مطیع طواغیت کے ہو گئے ہیں اوسویں آیت میں فرمایا ہے کہ اللہ و انبیاء کی قیامت کے

و میانی اہل ایمان و مہود و صابئین و نصاری و مجوس و مشرکین کے فیصلہ کر دیا و ان حق باطل
 سے جدا ہو جائیگا معلوم ہوا کہ یہ جہاد دنیا میں چھٹا نظر نہیں آتا بیسیویں آیت میں فرمایا ہے جبکہ تم
 سوال اللہ کے بکارتے ہو وہ ایک کہی بھی تو پیدا نہیں کر سکتے ہیں گو سب کے سب جمع ہو جائیں اور
 اگر کوئی کپیہ اور نئے لے بہانے تو اس سے چہرہ نہیں سکتے طالب و مطلوب و دونوں ضعیف ہیں
 گویا معبود مشرکین و کفار کو خیر و ضعف میں کہی سے بھی کم شیرایا ہے اکیسویں آیت حق میں صحابہ کے
 آئی ہے یعبدا دینی ولا یشرکون فی شیداء یعنی وہ مشرک فی العبادہ نہیں ہیں معلوم ہوا کہ شرک
 امت میں بعد زمانہ صحابہ کے آیا ہے ہی وجہ ہے کہ جو اعمال و اقوال و احوال و امور پرستوں
 پرستوں کے ہیں ان کی سزا گلی امت اسلام سے نہیں ملتی ہے بائیسویں آیت میں فرمایا ہے
 اگر ان باپ تمہکو شرک کرنے کا حکم دیں تو تو انہما کنست مان یعنی والدین کا حق اولاد پر بعد اللہ
 کے سب سے زیادہ ہوتا ہے مگر اگر شرک کرنے میں ان کی اطاعت ہی درست نہیں ہے ہی
 حکم سارے معاصی کا ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے لا طاعت لخلق فی معصیۃ الخالق تعظیظاً
 کا عام ہے شامل ہے ساری خلق اللہ کو مان باپ ہوں یا پیر و ستاد یا حاکم و امیر یا زوالج و اولاد
 یا اقربار و غیرہ بیسیویں آیت میں فرمایا ہے تم قائم رکھنا کہ نہ ان کو مشرک نہ بنو معلوم ہوا کہ نازی کو مشرک
 بننا درست نہیں ہے چوبیسویں آیت میں کہا ہے ولقد ادعانا الیک والہ الذین من قبلک ان
 اشرك الیٰحطین عمالک ولتکون من الخاسرین یہ خطاب ہے خاص جناب رسالت مآب صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو یعنی جتنے رسول آئے سب کو یہی سند یاد یا گیا تھا کہ توحید اختیار کرو مشرک سے بچو
 پھر خاص حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کہ اگر تم شرک کر دگے تو تمہارے عمل اکارت جائیگا
 اور تم خاسر ہو جاؤ گے اس آیت میں وہ تحوین ہے جس کا کعبہ انانہ زمین ہو سکتا ہے کیونکہ جب کہ
 خود سید المرسلین افضل النبیین سے یہ گفت و شنود ہے تو پھر کسی اور کی کیا حقیقت ہو سکتی ہے
 اسکے بعد فرمایا ہے بل اللہ فاعبد و کن من الشاکرین یعنی بلکہ تو بے اس کی عبادت کر اور اس کا
 شکر بجا لا کر اسے جہکو مودہ بنا یا شرک سے بچا یا چھپسویں آیت میں فرمایا ہے اللہ عذاب کر لگا کر

مردم جو تون اور مشرکین و مشرکات کو جو اللہ سے بدگمانی کرتے ہیں اون پر بڑا گہر دے اور
اللہ کا غضب اور اس کی لعنت اون کے لیے بنیاد بن کر رہی ہے یہ برا انجام ہے معلوم ہوا کہ انفاق
وشرک والے مغضوب و ملعون نہیں ہوتے ہیں **ف** غرض کہ قرآن پاک میں نہ رست اہل شرک
کی بے گنتی آیتوں میں آئی ہے وہ آیتیں کہ ملی بڑی باتیں ہیں اون کا منکر فاسق ہے قال تعالیٰ
ولقد انزلنا الیہ آیات بیّنات وما یکفر بها الا الفاسقون یعنی ان باتوں کا سمجھنا کچھ مشکل بات
نہیں ہے بلکہ اون پر چلنا نفس پر شکل ہے کیونکہ نفس کو حکم سوار کی کسی کی بری لگتی ہے سو جو
لوگ کہ فاسق و بے حکم ہیں وہ اون باتوں پر نہیں چلتے ہیں اس نہ چلنے کے لیے طع طع کی ہیں
نکالتے ہیں اللہ و رسول کے کلام سمجھنے کو کچھ بہت بڑا علم و درکار نہیں ہوتا ہے پیغمبر تو نہیں ہوا ان
گنواروں جاہلوں کے راہ بتانے کو بے علموں بے شعوروں بے وقوفوں کو علم سکھانے کو اسے
تسے جو کوئی یہ بات کہے کہ پیغمبر کی بات سوا احما کے اور کوئی نہیں سمجھ سکتا ہے اور اون کی راہ پر چلا
بزرگوں کے اور کوئی نہیں چل سکتا ہے وہ منکر ہے قرآن پاک کا کیونکہ اللہ نے حضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے حق میں کہا ہے یعلم الکتاب والحکمۃ یعنی یہ رسول امی ان پر نہیں کو
کتاب و حکمت سکھاتے ہیں ہر کتاب سے قرآن ہے حکمت سے سنت یعنی حاشیت ہے حکم
ہوا کہ سیکھنا سکھانا قرآن و حدیث کا آسان ہے یہ دونوں پیر بن واسطے بے علموں و نادانوں کے
آئی ہیں یہ بات نہیں ہے کہ عالم ہی اسکو جانتے ہیں اور کوئی اسکو سمجھ بوجہ نہیں سکھایا اپنے
چل نہیں سکھایا بلکہ یوں سمجھنا چاہیے کہ جاہل لوگ اون کا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں کہ ادا لوگ اون کی
راہ پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں جو کوئی بڑا جاہل ہوا اسکو اللہ و رسول کے کلام سمجھنے میں زیادہ غربت
کرنا چاہیے اور جو بڑا گناہگار ہوا اسکو اللہ و رسول کی راہ پر چلنے میں زیادہ کوشش کرنا چاہیے
ہر خاص و عام پر فرض ہے کہ اللہ و رسول ہی کے کلام کی تحقیق کریں اور اسی کو سمجھیں جو عین
اور اسی پر چلیں اور اسی کے موافق اپنا ایمان اسلام احسان شیک کریں **ف** ایمان کے
لیے دو چیز ہیں ایک اللہ کو اللہ یعنی معبود مطلق جاننا دوسرے رسول اللہ کو اللہ کا رسول سمجھنا

ایمان کے دو چیز ہیں

سوالد کو اللہ جانتا یوں ہوتا ہے کہ کسی کو اور کسی شریک نہ سمجھتے نہ ذات میں نہ صفات میں نہ
افعال میں رسول کو رسول سمجھنا یوں ہوتا ہے کہ او کی سو کسی کی راہ نہ پکڑت پہلی بات تو تفسیر
کرتے ہیں اور اسکے خلاف کو شرک بولتے ہیں دوسری بات کو اتباع سنت کہتے ہیں اور اسکے
خلاف کو باعت بولتے ہیں اسلیے ہر مسلمان مؤمن پر واجب ہے کہ توحید و اتباع سنت کو جو
مضبوط دانتوں سے پکڑے شرک و بدعت سے بالکل بچے کہ یہ دونوں چیزیں اصل ایمان و
صحت اسلام میں خلل ڈالتی ہیں باقی گناہ سب ان سے نیچے اور سچے ہیں کہ وہ فقط علی میں خلل
ڈالتے ہیں نہ اصل ایمان میں سو جو کوئی توحید و اتباع سنت میں بڑا کامل ہو اور شرک و بدعت
سے بہت دور اور لوگوں کو اسکی صحبت میں یہ بات حاصل ہوتی ہو اسی کو اپنا پیرا سمجھے
کسی مشرک و بدعتی کے دھوکے میں آ کر اپنا ایمان برباد کرے شاکر و مدبر نہ بنے

ایسا البیس دم روی بہت پس بہر دستے نباید دا دوست

پہلے یہ بات گذر چکی ہے کہ اللہ نے قرآن پاک میں صاف فرما دیا ہے کہ اللہ شرک کو نہیں بخشتا
ہے جو شرک سے ورے ہے اور سے جو کو چاہے بخشے اور چہے شرک شریک یا اللہ کا وہ ہوا
راہ وہ بہت کرسکتے راہ بھولنا یوں ہی ہوتا ہے کہ حرام حلال میں تمیز نہ کرے جو ری بکاری
شرابخاری میں ہیں جائے نماز روزہ چوڑ دے زکوٰۃ نہ دے حج باوجود مقدرات کے نہ کرے جو
بچوں کا حق تلف کرے مان باپ کی بی ادبی کرے مگر جو کوئی شرک میں پڑا وہ سب سے زیادہ
راہ بھولارتے ہنگ گیا اس لیے کہ وہ ایسے گناہ میں گرفتار ہو گیا ہے کہ اسکو ہرگز اللہ پاک نہ بخشے گا
اور گناہوں کو تو شاید بخش ہی دے معلوم ہوا کہ شرک ہرگز بخشا نہ جائیگا جو سزا شرک کی مقرر ہے
ضروری ملیگی ہرگز وہ شرک بچے درجے کا ہے جس سے آدمی کافر ہو جاتا ہے تو اسکی سزا یہی ہے کہ
ہمیشہ ہمیشہ کو دوزخ میں رہے گا کبھی آگ سے باہر نہ نکلیگا نہ کسی طرح کا کبھی آرام پائیگا اور جو اس
کم درجے کے شرک میں آئی ہو اسکی جو سزا اللہ کے بیان مقرر ہے وہ ایسی اسی طرح باقی گنہوں کی جو بچے
سزا جزا ہے وہ اللہ کی مرضی پر موقوف ہے چاہے دے یا نہ دے صاف کر دے یہی معلوم ہوا

کہ شرک سب سے بڑا گناہ نہیں ہو سکتا ہے ورنہ ایک بادشاہ حاکم ہی تب تقصیر میں سے دیکھ کر
 کہ جہاں سے میں گزرتا ہوں بغاوت نکلتی ہے اور سکو معاف نہیں کرتے میں جیسے کوئی کئی ذی ریت
 کو قتل سجانا سکے اور اس کے لیے کوئی تلافی نہ ہو نہ تبت بنا کر یا نہ شاہ کی طرح اس کو بے پروا کر دے یہ
 بڑی تقصیر ہے اس سے وہ بادشاہ کبھی ورنہ نہیں کر سکتا ہے اگر ایک تو بیعت نہ کیا جائے گا
 اس کی حکومت میں تصور ہے سو وہ مالک الملک و مدد لاشریاء نہ شاہ شاہ جو ہے یہ
 زور رکھتا ہے اور ویسی ہی غیرت وہ دیکھ کر شرکوں سے غفلت کر گیا اور اس کے شرک کی جزا نہ ملے
 نہ لگا ہے اللہ کا حق لیا اور اس کے مخلوق کو دیا تو بڑے سے بڑے کا حق لیا ایک ذلیل سے ذلیل کو
 حوالہ کیا اس سے بڑا اور کیا مانا انسانی جوئی مخلوق کتنا ہی بڑے سے بڑا ہوسد کی شان کے آگے
 ذلیل و سبذہست سوا قتل و قتل و ذل کی یاد سے شرک سب سے بڑا ہے آئین ہی
 ہے ابی ہے ساتھ اللہ پاک کے تبارک و تعالیٰ میں آیا ہے اللہ کے ذمہ ہے یہ بڑا ہے پر وہاں
 سا جیوں میں جو کوئی لمحہ کام کرے اور ایمان کسی اور کو بھی میرا سا جی نہیں ہے تو میں اور اس کے
 سا جی کو چور و تیاہوں اور اس شرک کے لئے والے سے بیزار ہو جاتا ہوں مدد مسلم عن ابی ہریرۃ
 معلوم ہو کہ جو کوئی ایک کام اللہ کے لئے کرے پر وہ ایسی کام کسی کے لئے کرے تو اسے شرک
 ثابت ہو جاتا ہے اور شرک کی کوئی عبادت اللہ کے میان قبول نہیں ہوتی ہے حدیث ابی بن کعب
 میں قصہ لکھنے فرماتے آدم کا پشت آدم سے آیا ہے امام نے اس کو مطولار وایت کیا ہے
 تفاسیر قرآن میں یہی لکھا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اصل توحید کا حکم اور شرک کا منع اللہ پاک نے
 ہر کسی سے عالم ارواح میں لکھا تھا پہلے ہر کسی پر توحید اور کسی کی تاکید کو آئے اور ساری کتابیں
 اسی کے بیان میں آئیں کہ سب قول شہور ایک لاکھ یا دو لاکھ چوبیس ہزار تفسیر اور ایک سو چار کتابیں
 آسمانی کا علم اسی ایک نکتہ میں ہے کہ توحید کو خوب درست کر دے شرک سے بہت دور رہے یہ
 کے سوا کسی کو سب و تیسرا ہے کسی کو حاکم سمجھے کہ کسی چیز میں وہ کچھ تصرف کر سکتا ہے کسی کو
 اپنا مالک سمجھائے کہ اس سے اپنی مرلوا لگے اس کے پاس نبی حاجت لیجئے حضرت علی علیہ السلام

نے معاذ بن جبل سے فرمایا تھا لا تشرك بالله وان قتلت او حقت سر و لہ احد یعنی شریک نہ کر
 اللہ کا کسی کو تو جان سے مارا جائے یا آگ میں جلا یا جلے جس طرح کہی پر ہنر کا رون کو ہاتھ
 سے فاسقوں فاجروں کے اور مسلمانوں کو ہاتھ سے شکر کن اور کافروں کے باراد الہی کچھ
 ایذا و تکلیف پہنچ جاتی ہے اور وہ صبر کرتے ہیں اور بے صبری سے دین کا بگاڑنا نہیں چاہتے
 ہیں اسی طرح پر کبھی کسی نیک آدمی کو ہاتھ سے جن اور شیطانوں کے باراد الہی کچھ آفت و بلا پہنچتی ہے
 تو اس کو بھی اس بلا پر صبر کرنا چاہیے یہ نہ کرے کہ اس بن یا شیطان سے دُور کر اس کی نذر نیاز سجاکا
 شرک میں نہیں جاتے بلکہ یہ جانے کہ اللہ میرا دین جانتا ہے ابن مسعود سے فرمایا تھا سب سے
 بڑا گناہ اللہ کے بیان یہ ہے کہ اللہ کا کسی کو ہر شے ملے حالانکہ اللہ ہی نے اس کو پیدا کیا ہے
 رواہ الشیخان یعنی جبکہ خالق ہمارا اللہ ہے تو ہکوئی چاہیے کہ ہم اسی کو ہر وقت پکاریں یا ہی کو
 حاضر ناظر جانکر ہر بار اپنی اس سے مانگیں کسی اور سے ہکوئی کام ہے جس طرح کوئی کسی ایک
 بادشاہ کا غلام ہو چکا تو وہ اپنے ہر کام کا علاقہ اسی بادشاہ سے رکھتا ہے دوسرے بادشاہ
 سے کچھ واسطہ نہیں رکھتا ہر کسی خدشا چاہے چاہے جو مبارک تو کیا ذکر ہے اسی لیے قرآن پاک میں
 آیا ہے ضرب الله مثلا رجلا غلاما له اهل یسئرون و رجلا غلاما له اهل یسئرون و رجلا غلاما له اهل یسئرون
 الحمد لله بل الشہم لا یعلمون معلوم ہوا کہ مشرک کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص کئی آدمیوں کا
 غلام ہو ہر آدمی اس سے اپنی خدمت لینا چاہے وہ اسی اپنے کینچ میں پڑا ہے موصد کی مثال
 ایسی ہے جیسے کوئی کسی ایک شخص خاص کا خالص تابع دار ہو دوسرے سے اس کو کچھ سروکار
 نہ ہو بلکہ وہ دونوں کب کیا ہو سکتے ہیں ان کی سخت غائب میں گرفتار ہے دوسرا نہایت آرام
 میں ہے کان اکثر لوگ اسکو نہیں جانتے **ف** شرک لوگوں میں عام ہو گیا ہے اصل توحید
 نایاب ہے بلکہ بیشتر غفلت توحید و شرک کے معنی ہی نہیں سمجھتی ہے مگر ایمان کا دعویٰ رکھتی ہے
 بیرون پیغمبروں اماموں شہیدوں فرشتوں پر یوں مردوں کو شکل کے وقت پکارنا ان سے
 مراد میں مانگنا ان کی منتیں کرنا حاجت براری کا رروائی کے لیے ان کی نذر نیاز قبول کرنا بٹلنے

کے لیے انہی اور لاؤ کو ان کی طرف نسبت کرنا چاہیے عبداللہ بنی علی بن جبرئیل عبدالحسین حسین بن جبرئیل
 مراد ہے جبرئیل بن جبرئیل نام رکھنا اور ان کی زندگی کے لیے کسی کے نام کی چوٹی رکھنا یہی پسند
 کیا ہے یہاں اسی طرح ذوالنہار اور جبرئیل کا وہابی و نیاون کے نام کی قسم کھانا یہ سب افعال شرک تھیں
 ہیں جو کلام مذکورہ مشرکین اپنے بتوں سے کرتے ہیں وہ سب کچھ ان نام کے مسلمانوں جہود نے
 و رسول نے اولیاء اللہ تبارک و تعالیٰ پر ہی انبیاء و ملائکہ سے کیے اور ہر مومن مسلم بن سیدنا محمد ﷺ
 اور سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کو ہمیں ایمان لائے اکثر لوگ مکر وہ شرک کرتے ہیں یعنی بہت سے ایمان کی وجہ
 اور سیدنا عیسیٰ علیہ السلام شرک اقسام کفر میں گرفتار ہیں سو سب اس کا یہ ہے کہ اللہ و رسول کے کلام
 کو چھڑا کر انہی قائل بن کر یا جہود نے قطع کھانوں کے پیچھے پڑے غلط فہموں کی سن کر پڑتی اگر
 اللہ و رسول کا کلام سمجھ جاتے تو جان لیتے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے بھی کافر و
 ایسی ہی تائین کرتے تھے مگر اللہ نے ان کی ایک نمائی اور غرض کیا ان کو جہل و یا فرمایا بن کو تم سوا
 اللہ کے پوجتے ہو وہ نہ کچھ ضرور سے سکین نفع پہونچا سکین یعنی وہ بے قدرت شخص عاجز و بخت
 ہیں بھلا بتاؤ تو وہ کون ہے جس کے ہاتھ میں ہے تصرف ہر چیز کا اور وہ حمایت کرتا ہے اور اس کے
 مقابل کوئی حمایت نہیں کرتا یہی کہیں گے کہ وہ اللہ ہے کہہ پر کہاں سے جھٹی لوگ مل جاتے ہو
 یعنی کافر ہی اللہ ہی کے تصرف کے تمام عالم میں قائل ہیں اور اس کے سامنے کسی کو حاجی نہیں
 بتاتے معذرا بہرہ و سرور کا ماننا کیا اور ان کا کفر و شرک ہی تھا کہ وہ غیر اللہ کو جسے کچھ خاک قدرت
 تصرف و حمایت کی نہیں سہتے پکارتے سنت مانتے نذر نیا دلاتے اپنا وکیل سفارشی سمجھتے تھے
 سچ کوئی یہ معاملہ خالق کو چھوڑا کسی خلق سے کرے گا و اس کو اللہ ہی کا بندہ کیوں نہ تھے تو وہ
 ان پر چلے والو اب دونوں شرک میں برابر ہیں کیونکہ شرک کو یہی بات کا نام نہیں ہے کہ کسی کو
 اللہ کے برابر سمجھنا اور ان کے مقابل جانے بلکہ شرک کے یہ معنی ہیں کہ جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے
 اپنے لیے خاص کی ہیں اور اپنے بند و نیر اور کو نشان بندگی کا ثبوت ہے وہ چیزیں کسی اور
 کے لیے کرے جیسے مسجد کہنا اور اس کے نام کا جانور بن کرنا شکل کے وقت اس کو پکارنا ہر جگہ اس کو

فی حق

حاضر ناظر جاننا اوسکے لیے قدرت تصرف کی آیت کرنا سوان باتوں سے شرک ثابت ہو جاتا ہے
 کہ اس مدعو کو اللہ سے یہ ثابت ہو چکا ہے اور اوس کی مخلوق و بندہ جلنے اس بات میں کچھ فرق دینا
 انبیاء اولیاء صلوات اللہ علیہم اجمعین و شہادۃ جن و شیاطین و بہت پری غیر ہم کہ نہیں ہے یعنی جس کے ساتھ
 کوئی یہ معاملہ کر لیا خود وہ نہیں ہو یا ولی پیر ہو یا شہید بہت ہو یا پری زندہ ہو یا مردہ و وزیر
 یا نزویک اپنا ہو یا یہ گانہ وہ شرک ہو جائیگا دلیل اسکی یہ ہے کہ جیسا غصہ لہر پاک نے بت پرستی پر
 کیا ہے ویسا ہی غصہ اہل کتاب پر بھی کیا ہے حالانکہ وہ لوگ بت پرست نہ تھے نہ کسی کو ہر بار اللہ کے
 سبانتے تھے مگر انبیاء اولیاء سے یہ معاملہ کرتے تھے اس لیے ان کو شرک فرمایا اخذ و الجبارہم
 و ذہبا فہم اربابا من دین اللہ و المسیح بن مریم و ماہر و الہا یجبد و الہا واحد الہ الاھل
 سببہ اندک بشیراھن یعنی بشیر الیاء اور ان کے مولیوں اور ورثیوں کو مالک اپنا سوا اللہ کے
 اور عیسیٰ بن مریم کو اس آیت میں ذکر ہے کہ لیا و انبیاء و کاکہ یہ کتاب والے اللہ کو تو ہر مالک سمجھتے ہیں
 اور اوس سے چھوٹے اور مالک ہی نہیں لیتے ہیں حالانکہ اس بات سے اوپر شرک ثابت ہوتا ہے
 اور اللہ کا کوئی شرک نہیں ہے نہ وہ ملا نہ نہ سب چھوٹے بڑے اور سکے بندے عاجز ناچیز
 ہیں اس آیت سے یہی نکلتا ہے کہ تقلید علماء و فقہاء کی ایک نوع سے شرک کی تقلید کرتے
 ہیں کسی بڑے بزرگ کی بات کو سب سدا مان لینا اور قرآن و حدیث کے حکم کو اوس کے
 مقابلے میں چھوڑ دینا اور جس نے علمی یا وریش کی وہ بات مانی جسکو وہ آیت یا قرآن سے بیان
 کرتا ہے تو یہ تقلید نہیں ہے بلکہ اتباع ہے کیونکہ تقلید میں قبول کرنا ہی غیر کا ہوتا ہے اور اتباع
 میں قبول کرنا روایت غیر کا ہے جو بات لازم ہے وہی ہے کہ ہم روایت حدیث کو بہت سند
 کے قبول کر کے اس پر عمل کریں ہم پر ہمارا لازم نہیں ہے کہ ہم کسی کی رائے لیں اور یہ چلین
ف وہ چیزیں جو اللہ نے اپنے لیے خاص کر رکھی ہیں اور ان میں کسیکو شرک یا کرنا نہ چاہیے
 بہت ہیں ان میں سے بطور نمونہ کئی باتوں کا ذکر کیا جاتا ہے ماتی کو اور سے سمجھ لینا چاہیے کہ آیات
 یہ ہے کہ ہر جگہ حاضر ناظر رہنا ہر چیز کی ہر وقت برابر خبر رکھنا دور ہو یا نزدیک جیسی ہو یا کلمی اندھیری ہو

مین ہو یا او جالے مین آسا تون مین ویلا مینوں مین پیا رونا کی چوٹی پر ہو یا مندر کی تین تین
 السبکی کی شان سب او کسی کی یہ شان نہیں ہے بڑا ہو یا چوٹا نیک ہو یا بدتر ہو یا مرد ہو
 جو کوئی سہ کا نام نکلا او تے بیٹے لیا کرے یا دور نزدیک سے او کو پکارا کرت وقت مقابلہ
 بلا کے او کی دہائی دے دشمن پیا او کا نام لیا کرے او کے نام کا ختم پڑے یعنی کسی بزرگ
 کے نام کو اپنا وظیفہ شیراے یا شغل کرے یا او کی حشرت کا خیال بانڈے سے جھکوتہ و شیعہ کہتے
 ہیں اور یوں سمجھ کر جب مین او کا نام زبان سے یا دل سے لیتا ہوں یا او کی صورت یا او کی
 قبر کا خیال بانڈے ہمارے دل تو دین او کو خبر ہو جاتی ہے اور اس پر میری کوئی بات چہی نہیں ہوتی ہے
 اور جو احوال مجھ پر گزرتے ہیں جیسے بیماری یا تندرستی کٹانٹن یا تنگدستی مانا بینا ختم خوشی سب کی
 بہر وقت او کو خبر رہتی ہے اور جو بات میرے منہ سے نکلتی ہے وہ سب سن لیتا یا جان لیتا
 ہے اور جو خیال میرے دل میں گذرتا ہے وہ اس سے واقف ہے یا جس وقت کہ میں او کو
 پکارتا یا یاد کرتا ہوں تو وہ میری مدد کرتا ہے سوال سب باتوں سے شرک ثابت ہو جاتا ہے
 آدمی شرک بن جاتا ہے اس قسم کی سب باتیں شرک ہوتی ہیں اس کا نام شرک فی العلم ہے یعنی
 اللہ کا سنا کسی اور کے لیے ثابت کرنا خواہ یہ عقیدہ جناب مین انبیاء اور یا اس کے ہو یا کسی
 پروردگار کے یا امام و امام زادہ کے خواہ کسی بہت پر شیطان غیبت کی پر خواہ یوں سمجھ
 کہ یہ بات او کو اپنی ذات سے حاصل ہے یا اللہ کے دینے سے ہے اس عقیدے سے
 ہر طرح پر شرک ثابت ہو جاتا ہے اس لیے کہ علم غیب مخصوص بخدا ہے مخلوق کو یہ علم نہیں دیا گیا
 نوو اللہ پاک نے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل فرمایا ہے لو کنت احدا الغیب لا تشکون
 من الخبیث وما مسخ السوء جبکہ سید المرسلین صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم ملک جبریل امین پر نبی ص
 کتاب کے غیبی ان مین ہیں تو پہر کبھی دینی و دنی کا بیان کیا و کر ہے **و** دوسری بات
 یہ ہے کہ جہان مین اپنے ارباب سے تصرف کرنا عالم مین اپنا حکم جاری کرنا اور اپنی خواہش
 مارنا جلا نازق کی کشادگی تو نگہ کرنا سندرت کرنا یا بیمار کرونا نفع و شکست دینا اقبال و او بار

دنیا مرادین پوری لڑاھا بتین برلانا بائین مانا شکل میں و شگیری لڑا برے وقت میں آئے آ
 یہ سب السدی کی شان ہے اور کے سوانی ہو یا ولی پیر ہوا شید مراد ہو یا مرید ہوت ہو یا پیا
 کسی کی یہ شان نہیں ہے سو جو کوئی کسی کے لیے ایسا تصرف جہاں میں ثابت کرے اولوں
 مرادین ملنے اور مراد کی توقع پر نذر و نیا بجا لائے نہ مانے مصیبت کے وقت اور کو بکار
 بلا ملنے کے لیے کسی بے فقیر سے التجا کرے تو وہ شخص شرک ہو جاتا ہے اور اوکو اشراک
 نے المقرن کہتے ہیں یعنی اللہ کا ساتھ صرف دوسرے کے لیے ثابت کرنا شرک محض ہے پھر
 یون سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت اوکو خود بخود ہے یا اللہ نے یہ طاقت اوکو بخشی ہے ہر
 طرح پر شرک ثابت ہو جاتا ہے اگر ایسی قدرت بخشا اللہ کا مخلوق کو نہایت ہو تو گویا یہ بات
 شیر علی کہچہ بند و بست جہاں کا تو اللہ کے ہاتھ میں ہے اور کیچہ اور کے وزیر ولی و نائبین
 کے ہاتھ میں ہے نہایت یہ کہ اللہ بڑا حاکم مقرر ہے اور وہ چوٹے حاکم و فرمانروا ہیں جیسے
 کسی بادشاہ رئیس امیر کے اہلکا سلطنت و ارکان دولت ہوتے ہیں حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے
 ید بولامر من السماء الی الارض یعنی اللہ ہی آسمان کے اوپر سے زمین کا انتظام کرتا ہے
 لا الخلق والامور اوسی کا ملک ہے اوسی کا حکم ہے اور کے سوانہ کوئی مالک آسمان و زمین و
 مابینہما کہے اور نہ کوئی اور حال یہ کہنا عوام کا کہ ملک خدا کا حکم خدا کا ہے شرک جلی خست و خج
 ہے ان الحکمہ اللہ سوا اللہ کے کسی کا حکم ہی نہیں ہے نہ کسی کا ملک لمن الملک الیوم ^{حد} اللہ
 الفقہار ساری مخلوق میں کس کا مقدر ہے کہ یہ بات کہہ سکے کہ ہم مالک یا حاکم ہیں وہو الذی
 فی السماء الہ و فی الارض الہ یعنی اہل ارض و سما کا معبود وہی ایک اللہ الکیلا لا یتاثر بہ شرک
 و وزیر و طہر ہے اوسی کا تصرف ہر جگہ ہے اوسی کے نام کا ذکر ہر جگہ جتا ہے نہ کوئی اور معبود
 نہ رب ہے نہ حاکم مقرر ہے نہ فی تفسیری بات یہ ہے کہ اللہ پاک نے بعضے کام جہاں
 اپنی تعظیم کے لیے مقرر فرمائے ہیں انکو عبادت کہتے ہیں جیسے سجدہ رکوع کرنا ہاتھ باندھ کر
 کہہ کرے ہونا اور کے نام پر مال خرچ کرنا اور کے نام کا روزہ رکھنا اور کے گھر کی طرف دو روک

چکر آنا ایسی صورت بنا کر چنکا کہ ہر کوئی جان سہ کہ یہ ترکاٹنگ بلکہ کی زیادہ رہے کہ دہشتہ ہوا
 رستے میں اوس مالک کا نام پکارا رستے جاننا اور غمی باتوں سے باز رہنا اور شکر کا رکنا سند سے بڑا
 اور اسی قید سے وہاں پہونچا طواف کرنا اور اوس کے کی طاعت عبادت بجا لانا اور یہاں اہل
 نام کا جانور لیجانا اور چوکٹ کے پاس کھڑے ہو کر خانہ گنا اور اتجا کرنا اور دین دنیا کی اور دنیا
 چاہنا اور ایک پتھر کو پوسہ دینا اور اوکی دیا اسے اپنے موندہ اور نہ بڑا گولان اور نام کوئی نہ ہو
 پکڑ کر دھاکرنا اور اوس گھر کا مجاور بنکر خدمت میں مشغول رہنا جیسے جہاں زور و تیار نہ ہو کر نہ ہو
 بھجانا بانی پلانا سامان و منو غسل وغیرہ کا درست کرنا اور اسکے کنیزین کا باؤ تہرک تھکر دے
 تن کر پینا بدن پر ڈالنا آپس میں بانٹنا غائبوں کے لیے لیجانا اور اسکے اپنے پیش کے بھل کا
 ادب کرنا یعنی وہاں شکر کار نہ کیلنا و حرمت گھاس اوکھا و مانہ موٹھی چیرا نامیہ سب کا کام آسے
 حاصل اپنی عبادت کے لیے اپنے بندوں کو تائے دین پر جو کوئی یہ کام واسکے کسی غیر
 کے کرے یا بھوت پر ہی کے یا کسی سچے جو شے قبر سے یا کسی کے تہاں یا چھوٹا یا کاجی سے
 یا کسی کے تبرک یا نشان سے یا کسی کے تابوت کو سجدہ دیا کر کے یا کسی قبر پر سجدہ
 یا اوس کے نام کا روزہ رکھے یا ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو یا جانور چڑھلے و یا ایسی جگہوں پر نہ
 دور سے چکر آوے یا وہاں روشنی کرے یا مقبرہ میں جہاں وہ سجدہ یا شعلہ و یا دھواں چھوڑے
 یا اوس کے نام کی چٹری نیزہ نشان کھڑا کرے یا خدمت کے وقت اوشے پانوں پر سے یا سہیل
 جیلے یا اوس پر شامیانہ کھڑا کرے وہاں کی چوکٹ چوسے ہاتھ باندھ کر التجا کرے مراد مانگے یا کسی
 قبر پر مجاور بنکر بیٹھ رہے یا وہاں کے بھل کا ادب کرے یا اس تم کا کوئی کام بجا لائے تو
 اوس پر شرک ثابت ہو جاتا ہے اوس کو اگر شرکنا عبادت کہتے ہیں یعنی اسدیاک کی تعظیم کسی اور
 کی کرنا اور اوس کے سامنے اپنی جان کو ذلیل و خوار و حقیر کر دینا یا خواہ یوں سمجھ کہ وہ آپس
 ستھی اس تعظیم کا ہے یا اوس کی اس طرح کی تعظیم بجا لانے سے اسد خوش ہوتا ہے اور اس تعظیم کی
 برکت سے ساری مشکلیں کو لدیتا ہے ہر طرح پر شرک ثابت ہو جاتا ہے اسد نے جتنی عبادتیں

مسلمانوں کے لیے مشروع فرمائی ہیں بڑی ہون یا چھٹی اعضا سے ہون یا دل سے اونہیں سے
 کسی عیادت کو بھی واسطے تعمیر اس کے کوئی ہو کہ میں ہو بجان لائے ورنہ شرک ہو جائیگا تو قیود کو
 کرنا کسی بزرگ زندہ مردہ کا اور بات ہے وہ اگر کم ہے تو کم ہے کہ جو بیکو مل جیجی بی بی اپنی نواسی
 نیا وہ معلوم کرے اس کے لیے دعای منفرت کرتا رہے اس سے اپنے لیے دعا کر گیت اس سے
 اس کے لیے محبت دلی رکھے اور کاوشن ہو اور سکو بھی طرح یاد کرے پر اگر زندہ ہے اور حقیق
 مال کا ہے تو اسکی خدمت مال سے اس کے لیے بجا لائے یہ کچھ شرک نہیں ہے نہ چوٹی
 بات یہ ہے کہ اس کے لیے سیٹھ بنا دیا کو سکھایا ہے کہ اس سے دنیا کے کاموں میں اس کو یاد کرتے
 ہیں اور اسکی تعظیم بجا لائیں تاکہ اس کی عزت رہے اور ان کا ہوا میں بہرکت بھی پیدا
 جیسے اس کے کا ہوا میں اس کی نذر ماننا شکل کے وقت اس کو کچھ نامہر کام اور کچھ نامہر
 شریع کرنا جب اولاد پیدا ہو تو اس کے شکر میں اس کے نام پر چاروں سوچ کرنا اولاد کا نام عبد
 عبد الرحمن النجش ام اسد رکھنا اور کہیں نہ لائے میں ہوا اس کے کچھ اس کے نام پر نہ لائے اور یہ
 میں سے کچھ اسکی نیاز کرنا اور کہانے پیتے پیتے اور نہ لیتے دینے میں اس کے حکم پر چلنا اور جو
 برائی بہائی بچ خوشی دنیا میں پیش آتی ہے جیسے قحط اور زانی بیماری و صحت و فتنہ و شکست و مقابل
 اور باغی شادی دوستی دشمنی اس سب کو اسی کے اختیار و ارادے میں بھجنا اور یوں کہنا کہ اگر اسد
 جی بیگا تو ہم یوں کر نیگے یا یوں ہوگا اور اس کے نام کو اسی تعظیم و ادب سے لینا جس سے اسکی
 مالکیت اور اپنی بندگی نکلے جیسے یوں کہنا ہمارا رب ہمارا مالک ہمارا خالق ہمارا اللہ پاک بہر قسم
 کہانے کی حاجت ہو تو اسی کے نام کی قسم کہنا ہمارا کام اپنا اسی پر جو الہ کن ماہر خیر و شر کو اسی کی طرف
 سے بھجنا اسی پر ہر کام میں اعتماد ہو سا کہنا سوا اس قسم کی سب چیزیں اسد نے اپنی تعظیم کے
 لیے بتائی ہیں ہر جو کوئی یہ کام ساتھ کسی غیر اسد کے کہے جیسے نبی ولی امام شہید ہوت پری
 شیطان حاکم وقت رئیس بادشاہ اور اس کا نام بڑی تعظیم سے لے جیسے غریب پروری نعت
 خدا و نعت شاہنشاہ مہاراجاں داتا گوارا اسکی قسم کہانے تو ان سب باتوں سے شرک ثابت

ہر جاتا ہے اسکو اشراک فی العبادۃ کہتے ہیں یعنی اپنی عبادت کے کاموں میں جو تعظیم و اسکا
 لیے چاہیے تھی ویسی اسطے تمیز کے کرے ان چاروں طرح کے شرک کا ذکر صریحہ قرآن پاک میں
 آیا ہے صاحب تفتۃ الایمان نے واسطے ہر قسم کے ایک فصل طحہ لکھی ہے آیات قرآنی کو
 نقل کر کے ترجمہ و فائدہ سے برائی ہر جا پر قسم شرک کی کلام پاک اتنی شے ثابت فرمائی ہے جزا
 خیرات منہلہ اشراک فی العلم کے ایک ثابت کرنا غیب کا ہے واسطے غیر اللہ کے پیغمبر ہو یا ولی
 یا جن یا فرشتہ پیر ہو یا شہید یا امام یا ہوت بری ہو یا کوئی شیطان جب عقائد عام غیب کی انہیں
 ساتھ کسی کے کیا گیا تو یہ شرک جلی ہوا اللہ نے فرمایا ہے وعندہ مفاتیح الغیب لا یعلمہا
 الاہو اوی کے پاس ہیں کنجیاں غیب کی نہیں جانتا انکو مگر وہی غیب و جو خیر ہے کہ محاسن ظاہری
 سے غائب ہو اور اہمیت اور اسکا عقل و فکر میں نہ آسکے جیسے اللہ کے احکام جو ہر روز دنیا میں جاری
 ہوتے رہتے ہیں یا حقیقت دکنہ ذات و صفات خدا کی یا وقت قیامت کے آنے کا یا طول و
 بشر پر مرض و الم و فقر و فناء و راحت و عذابت کے گزرنے والے ہیں یہ آیت نص میرے ہے یعنی
 عالم غیب میں غیر اللہ سے اور دلیل و وضع ہے اختصاص غیب پر ساتھ اللہ کے لفظ مفاتیح غیب
 نے جملہ انوں غیب کو گمیر لیا ہے دیکھو منافقون نے حضرت حالت پر بہت لگائی تھی رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کو بظاہر سچ رہا لکن اصل حال معلوم ہوا کہ جب اللہ نے چاہا تو بتا دیا کہ حضرت
 غیب ان ہوتے تو آنا سچ کا ہیکو کرتے پہلے ہی سے انکی پاکدامنی جان لیتے سو جو کوئی یہ
 دعوے کرے کہ میں جب چاہتا ہوں غیب کی بات معلوم کر لیتا ہوں اور اسنادہ باتوں کو جان لینا
 میرے قاب میں ہے تو وہ معنی بڑا جھوٹا ہے خدا کی کا دعویٰ رکھتا ہے ایسے اعتقاد رکھنے سے
 حق میں کسی نبی و ولی جن فرشتے برہن آئیں ہوت پری امام پر شہید نجومی رمال جبار فال دیکھنے
 والے کے شرک ثابت ہو جاتا ہے یہی حال اتخارہ التبیح و کشف و الہام و قرآن شریف کی فال کا
 ہے فقہانے قرآن پاک کی فال کو مکروہ لکھا ہے کیونکہ قرآن عمل کرنے کے لیے آیا ہے نہ فال
 لینے کو اور نہ اس لیے کہ اسکو جو میں چاہیں کنجواب و طلسم کا غلاف پہنا کر مطلقاً مذہب کر کے

طاق یا الماری میں رکھ جو زمین اس آیت سے زیادہ کچھ تر و دوسری آیت ہے قل لا یعلم
 من فی السموات والارض الغیب الا اللہ وما یشعرون ایاک یشعرون یعنی نہیں جانتے جسے
 لوگ زمین آسمانوں اور زمین میں غیب کو مگر اللہ اور زمین خبر رکھتے کہ کب اور کسے جاویں گے
 اس آیت میں نفی ہے علم غیب کی ساری مخلوقات و کائنات سے معلوم ہوا کہ عالم علوی و سفلی
 و دونوں عالم غیب سے بے بہرہ محض ہیں جو جبکہ اللہ پاک نے یہ صراحت فرمادی تو اب وہ کون ہے
 جو یہ کہ سکے کہ مجھ غیب کی بات معلوم ہو جاتی ہے صراحہ ہو یا طالع رسول ہو یا فرشتہ یا اور کوئی
 تمام جہان میں معلوم ہوا کہ حال فتح و شکست و پیاری و تندرستی و قحط و باران و غنا و فقر و غیہ
 امور کا کسی کو معلوم نہیں ہے یہ سب لوگ جو غیب دانی کا دعوے کرتے ہیں جیسے اہل کشف و تنجس
 و تقسیم و رمل و جفر و فال وغیرہ یہ سب جو کچھ دعا باز مکار ہیں یہ بات اور ہے کہ اللہ کی طرف سے
 کبھی کسی کو کوئی بات معلوم ہو جائے اور وہ بات اس کے اختیار میں نہیں ہے تو شاید وہ چاہو
 یا جو قرآن پاک میں بالخصوص پانچ باتوں کی بابت توصیف انکا غیب دانی کا فرمایا ہے ایک
 عالم قیامت دوسرے وقت انباران تیسرے جہان کے پیٹ میں ہے چوتھی حال فرمایا پنجویں
 جہان کے موت و مکیوسہ انبیاء اولیاء کے سردار ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے جب
 خاص ان سے یہ بات کہلا دی کہ میں انہی جہان کے نفع و نقصان کا مالک نہیں ہوں اگر غیب علی تنجس
 تو اپنا ہی پہلا بہت سا کر لیتا جھک کوئی برائی نہ چوتی تو بہرہ و دوسرا کون ہے جو غیب دان ہوا ان
 جو اللہ کی طرف سے وحی یا الہام ہے سوا اس کی بات نالی ہے مگر وہ ان کے اختیار میں نہیں ہے جیسے
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہت احوال کی خبر دی ہے کسی کو بستی کسی کو دفعی بتایا قیامت
 کے پتے دیے فقہانے اس عقائد کی بابت تصریح کی ہے کفر کی سوجو کوئی یہ کہے کہ ارواح مشائخ
 کے حاضر ہیں جانتے ہیں وہ کافر ہو جاتا ہے حدیث برج نہت معزومین بقصد ہجریات آلیہ ہے کہ
 ایک چوہری نے انہیں سے کہا تھا ویدنا فی یعللنا فی غد ہم میں ایسا نبی ہے جو کل کی بات
 جانتا ہے اور کو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جبرک دیا اور اس کہنے سے منع کیا معلوم ہوا کہ سی

نبی زلی امام شہید پر است اور مال جفا پر جوئی کا مہر وغیرہم سے ہرگز عیقہ نہ نہر کے کہ وہ شہید کی بات
 ماننا ہے بلکہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جناب میں بھی یہ عقائد رکھنا بجا ہے اور نہ اذن کی
 تعریف میں ایسی بات کہ شراک یا کہ کنا کہ شر میں مبالغہ ہوتا ہے خطا بات ہے اس لیے
 کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شر نہ کر رہی پر منع فرمایا تھا سو جبکہ ایک چوکی کو ایسا
 بات کہنے مذی تو مرد عاقل کو گپ پہنچتا ہے کہ وہ ایسا شر کہ یا کوئی اس کو سن کر پسند کرے

حسن طبع پر شر

بقلم گرز سید انگشتش بدو لوح و قلم اندر مشتش

اس مضمون کو صاحب مقیدہ بروہ میر آزاد گلگرای نے ہی زبان عربی میں باندا ہے یہ کمال
 بے ادبی ہے حق میں اللہ و رسول و دونوں کے تجاری میں حالت سے آیا ہے کہ جو کوئی تجھے
 یہ کہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم اذن پانچ باتوں کو جانتے تھے جو اللہ نے فرمائی ہیں تو
 بے شک اونسے بڑا طوفان باندا ہمارا کسیت سورہ لقمان ہے ان الله عند العلم الساعت الاول
 سو تہنی باتیں غیب کی ہیں وہ انہیں پانچ باتوں میں داخل ہیں اسی لیے جو کوئی یہ بات کہے کہ
 پیغمبر یا کوئی امام غیب کی بات جانتے تھے گرا دے شریعت کی وجہ سے منہ سے نہیں نکالتے تھے
 وہ بڑا جوں ہے کہ چونکہ غیب کی بات کو سوا اللہ کے کوئی نہیں جانتا ہے ہم اس کو سچا کہیں یا رسول خدا
 کو سچا ہمیں نہیں لے یہ فرمایا ہے واللہ لا ادعی وانا رسول اللہ ما یفعل بی ولا بکم لخرج النصارى
 یعنی قسم ہے اللہ کی کہ نہیں جانتا میں حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ کیا معاملہ ہوگا مجھے اور کیا
 تم سے اس بات کو اللہ کی قسم لگا کر اور اپنی ذات کو رسول شہید کر فرمایا ہے یہ حدیث صحیح صریح دلیل
 ہے اس پر کہ اللہ پاک جو کچھ معلوم اپنے بندوں سے کر لیا خواہ دنیا میں یا قبر میں یا آخرت میں اس کی
 حقیقت کہ کسی کو معلوم نہیں ہے نہ نبی کو نہ ولی کو نہ اپنا حال نہ دوسرے کا حال ہی یا امام سے کسی
 امر کا انجام معلوم ہو جائے یا برا ہے اور بات ہوتی ہے اس عمل کی تفصیل دریافت ہونا
 انکے اختیار سے باہر ہے **ف** منہذا شرک نے التعریف کے ایک یہ ہے کہ کسی کو ساری

خدا فی مین کچا اختیار کسی کے نفع و ضرر ہو چنانچہ کانہین ہے سب کو جانے دو سب سے بہتر
 واکل ہمارے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم مین خود اللہ او کو حکم دیا کہ تم لوگوں سے یہ بات لے دو
 کہ مین مالک ہمارے ضرر و مشد کانہین ہوں مجھ کو اللہ سے کوئی ہرگز بچا نہیں سکتا ہے اور
 نہ مین اللہ کے سوا کوئی بچا دیتا ہوں یہ آیت سورہ جن مین آئی ہے سو جبکہ حضرت صلے اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کسی شخص کے نفع و نقصان کے مالک نہیں ہین بلکہ خود اپنی جان کے تو پر وہ دوسرا
 کون ولی امام شہید پیر میرے جن ہوت پری ایسا ہے جو کسی کا کچھ ہلکا بار کر کے گویا یہ باری تعالیٰ
 کہ کہین تم اس دوہو کے مین نہ پڑنا کہ ہمارا پایہ بڑا مضبوط ہے ہمارا وکیل بڑا زبردست ہے ہمارا
 شفیق بڑا محبوب ہے ہم جو بچا ہین سو کرین وہ ہم کو اللہ کے عقاب و خطاب سے بچالیکا کیونکہ یہ
 بات محض غلط ہے مین آپ ہی کو ڈرتا ہوں اور اللہ کے سوا کہین اپنا بچاؤ نہیں پاتا دوسرے
 کو کیا خلاف مرضی اور کے بچا سکو لگا سورہ یونس مین یون فرمایا ہے تو مت پکار اللہ کے
 سوا ایون کو جو کچھ فائدہ دین تمھکو نہ نقصان سو اگر کیا تو نے ایسا تو بیشک تو بے انصاف
 ہے یعنی اللہ سے زبردست کے ہوتے کسی عاجز کا پکارنا کچھ نافع و مضار نہیں ہے شخص
 ظلم و بے انصافی ہے کہ ایسے بڑے شخص کا مرتبہ ایسے عاجز کے لیے ثابت کیا حدیث
 ابن عباس مین نزدیک ترمذی کے آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونے
 فرمایا اسے لڑکے یاد رکھ اللہ کو کہ وہ یاد رکھ لگا تمھکو لگا رکھ اللہ کو پایہ کا تلو کو سامنے اپنے
 او حجب مانگے تو کچھ تو مانگ اللہ سے او حجب مدو چاہے تو تو مدو چاد اللہ سے او خور طرح
 جان لے کہ اگر سارے لوگ اکٹھے ہو جائیں سپر کہ کچھ فائدہ دین تمھکو تو کچھ فائدہ تمھکو نہیں
 ہو چا سکتے ہین مگر جتنا کہ اللہ نے تیرے لیے لکھ دیا ہے اور اگر اکٹھے ہوں اسپر کہ کچھ نقصان
 دین تمھکو تو کچھ نقصان نہیں ہو چا سکتے ہین مگر اتنا ہی جو کہ اللہ نے تجھ پر لکھ دیا ہے اوٹھا لے
 اقلام سو کہ گئے کا فائدہ معلوم ہوا کہ سو اللہ پاک کے کسی کو نافع و مضار و مقرب نہ سمجھے کہ
 روبرو او کے عاجز و بیکار جانے جو کچھ مراد و حاجت دلی یا ظاہری ہو وہ سب اللہ ہی

مانگے نہ کسی اور مخلوق سے بڑا ہو یا چھوٹا یہ نہ سمجھے کہ اللہ جو سب بادشاہوں سے بڑا بادشاہ
 ہے تو اور بادشاہوں کی طرح مغرور رہے کہ کوئی رعیتی کتنی ہی التجا کرے وہ اس کی طرف توجہ
 غور کے خیال نہیں کرتا ہے اس لیے وہ وزیر اور امرا کا محتاج بن کر اونکا وسیلہ و واسطہ
 و ہونڈ بٹا بہتر ہے کہ انہیں کی خاطر سے التجا قبول ہو جائے تاکہ اللہ تو ارحم الراحمین تمام انسانین
 سے دہان حاجت کسی کی وکالت و سفارت کی نہیں ہے جو اسکو یاد دلائے وہ آپ ہی تو
 سب کی التجا جانتا یا درگاہت کوئی سفارش کرے یا مکر سے اسکا اور بارگاہ پہل و نیا کا سا دربار
 نہیں ہے کہ رعیت کی رسائی نہ واسعہ وزیر حکم جلد دین رعیت کو انہیں کا دربار کرنا پڑے بلکہ وہ تو
 اپنے بندوں سے بہت نزدیک ہے اونکی بندہ جیل سے اسی کی طرف توجہ کرتا ہے تو
 وہیں اسکو اپنے سامنے پاتا ہے سوائے غفلت کے وہ ان اور کچھ یہ وہ نہیں بہت ہنسنی
 انبی ووری سمجھتے ہیں وہ سب ہمارے تغافل کا سبب ہے والا اللہ ہم سے بہت زیادہ
 قریب ہے ہر دم ہمارے ساتھ معذرت بخش کسی پیر پیغمبر ولی شہید امام جن پر ہی کو یکا رہا ہے
 کہ وہ اسکو اللہ سے نزدیک کر دین سو وہ بڑا احق ہے یہ نہیں سمجھتا کہ وہ پیر پیغمبر وغیرہ تنہا
 یکا کرنے والے سے بہت دور ہیں اور اللہ اس سے بہت نزدیک ہے یہ پاس کو چہرہ کر لیا
 ہوا تھی و درجہ ہے ایک رعیتی آدمی پاس بادشاہ کے اکیلا بیٹا ہو اور وہ بادشاہ اسکی غرض
 سننے کو متوجہ ہو پھر وہ رعیتی کسی میر وزیر کو کہیں دوسرے پکارے کہ تو میری طرف سے فلان بات
 بادشاہ کے حضور میں عرض کر دے تو وہ انداز ہے یا دیوانہ غرض کہ حدیث باب دلیل ہے اس
 بات پر کہ ہر مرد اللہ ہی سے بلا واسطہ مانگے اور ہر شکل میں بلا ذریعہ اسی کی مدد چاہے اور
 یقین سمجھے کہ قلم تقدیر ہرگز نہیں بہتر است کا لکھا ہرگز نہیں ٹٹا یہ کہنا عوام کا کہ اللہ نے
 اولیا کو یہ طاقت بخشی ہے کہ تقدیر کو بدل دین جسکی تقدیر میں اولاد نہیں لکھی ہے اسکو اولاد
 دین جسکی عمر تمام ہو چکی ہے اسکی عمر بڑا دین سو یہ بات بالکل شرک ہے اللہ کے تصرف کو
 دوسرے کے لیے ثابت کرنا ہے یہ بات اسو ہے کہ کبھی اللہ کسی بندے کی دعا قبول کر لیتا ہے

مگر اوس دعا کا قبول کرنا بندہ کے اختیار میں نہیں ہوتا یہ دونوں باتیں کہ توفیق دعا ہو یہ وہ
 دعا قبول ہو کہ مراد سے تقدیر میں ملے یہی تقدیر سے باہر کوئی کام دنیا میں نہیں ہو سکتا ہے
 اللہ پاک محتار ہے چاہے مہربانی کی راہ سے وہ دعا قبول کرے چاہے حکمت کی راہ سے
 قبول نہ کرے اس کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ ہر کسی کو چاہیے کہ اپنی حاجت کی چیزیں اپنے رب سے
 مانگے یہاں تک کہ لون ہی اسی سے مانگے اور جوئی کا تہہ جب ٹوٹ جائے تو وہ ہی اسی
 سے مانگے دعا اللہ تعالیٰ یعنی اللہ کو دنیا کے بادشاہوں کی طرح نہ سمجھے کہ بڑے بڑے کام تو
 آپ کرتے ہیں اور چوٹے چوٹے کام اور نوکر چاکر و مکتوبہ کرتے ہیں اس لیے رعایا کو ان میں
 اور ملازموں کی التجا کرنی پڑتی ہے سو اللہ پاک کے یہاں کا کاخانہ یوں نہیں ہے بلکہ وہ
 ایسا قاطر مطلق ہے کہ ایک آن میں کڑوڑوں کام بڑے چوٹے درست کر سکتا ہے اور اس کی
 سلطنت میں کسی کی قدرت نہیں ہے نہ کسی کا تصرف ہے نہ کسی کا دخل سو ہر چوٹی بڑی چیز
 اسی سے مانگنا چاہیے کیونکہ اس کے سوا نہ کوئی چوٹی چیز دے سکتا ہے نہ بڑی نہ
 منجملہ اشراک نے اعبادہ کے ایک ایسے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس کو
 یہ بات خوش آوے کہ اس کے لیے لوگ مثل حقیر کے کٹے رہیں تو ٹھیک لے وہ اپنا ٹکڑا مال
 میں اس کو ترمذی نے معاویہ سے روایت کیا ہے یعنی جو شخص یہ چاہے کہ اس کے روبرو لوگ
 ہاتھ باندھ کر ادب سے کھڑے رہیں نہ ملین نہ جلیں نہ اوہراوہر مکیہ میں بلکہ تصویر بے روح کی طرح
 بنجاوین تو ایسا آدمی و ذرخنی ہوتا ہے کیونکہ اس کو خدا کی کا دعویٰ ہے جو تعظیم اللہ پاک کی خواہش
 تھی کہ اس کے بندے سامنے اس کی نماز میں ہاتھ باندھ کر نہایت ادب سے کھڑے ہوتے ہیں
 سو وہی بات اس شخص نے اپنے لیے چاہی معلوم ہوا کہ محض کسی کی تعظیم کے لیے اس کے
 روبرو کھڑے رہنا اور نہیں کاموں میں سے ہے جو اللہ پاک نے اپنی تعظیم کے لیے ٹھیکے ہیں
 سو یہ کام کسی اور کے لیے کرنا چاہیے کرنے والا بن کر عابد کے وہ عظم سچا ہے معبود کے سمجھا
 جاتا ہے سو جبکہ قیام تعظیم کا یہ حکم ہے تو کوئی عابد کو اس کے کسی مخلوق کے اور بھی بدتر ہوا

کرنے والا مشرک بئیر احادیث ثویان میں مرفوعاً آیا ہے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا قیامت نہیں آنے کی سیان تک کہ ملجاوین کتنی قومیں میری امت میں سے نکلیں
 میں اور سیان تک کہ پوجنے لگیں کئی قومیں میری امت میں سے ہماون کو حاصل یہ جو کہ مشرک
 و طرح پر ہوتا ہے ایک یہ کسی کے نام کی صورت بنا کر پوجے اسکو عربی میں منم کہتے ہیں دوسرے
 یہ کہ کسی کے تہان کو ماننے یعنی کسی کے رکان یا نشان یا درخت یا تہ یا لکڑی یا کانڈ کو پوجے
 اسکو عربی میں وثن کہتے ہیں امین قبر و چلہ اور لحد اور تعزیر اور کسی کے نام کی چھڑی جہ شہادہ
 اور رمزی امام قاسم دیر دستگیر کی اوچو ترہ اور امام بارہ نبی خانہ اور جگہ نشست اشادہ
 پیروغیو کے داخل۔ چھ بکلی لوگ تعظیم کریں یا وہاں جا کر نذر چیز یا مین منت مانیں شہید کے نام
 کا طاق یا نشان اور توپ جسکو بکرا چڑھاتے ہیں اور اوکی قسم کھاتے ہیں یا جیسے سیلا کا
 تہان یا بہوانی کا مکان یا اوکچہ کہ یہ سب اوتان ہیں جنکو نظم قرآن و بیان حدیث شامل
 و عام ہے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حدیث میں خبر دی ہے کہ جو مسلمان نزدیک
 قیامت کے مشرک ہو جائیں گے اوکا مشرک اسی قسم کا ہوگا کہ وہ ایسی چیزوں کو مانیں گے
 یہ حدیث گویا مخبرہ ہے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ جیسا فرمایا تھا ویسا ہی اس آخرت
 میں ہوا اور یہ ہونا دلیل ہے غایت قرب قیامت پر وقت حدیث طویل حالت میں ہوا
 آیا ہے کہ نہیں تمام ہو یگارت اور دن یعنی قیامت نہ آوے گی سیان تک کہ پوجیدن لات و
 عربی کو الی قولہ پھر اللہ ایک اچھی ہو ابھی کا جو کہ جان نکال لیگی ہر اوس شخص کی جبکہ دل میں
 برابر دانہ رانی کے انیان ہوگا اور رجاوین گے وہی لوگ کہ جن میں کچھ بہلائی
 نہیں ہے سو بہر جاوین گے وہ اپنے باپ دادوں کے دین پر اسکو مسلم نے روایت
 کیا ہے یعنی ایسے لوگ رجاوین گے کہ جنہیں نہ اللہ کی تعظیم ہوگی نہ رسول صلے اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی راہ پر چلنے کا شوق بلکہ باپ دادوں کی رسموں کی سنت پکڑنے لگیں گے
 سو اسی طرح مشرک مین پر جائیں گے کیونکہ اکثر پرانے باپ دادوں سے جاہل مشرک

گزرے ہیں جو کوئی اونکی راہ کی سدا کپڑے آپ بھی مشرک ہو جائے اس حدیث سے معلوم
ہوا کہ آخر زمانے میں قدیم شرک رائج ہو جاوے گا سو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمانے کے
موافق ہوا یعنی جیسا مسلمان لوگ اپنے اپنے نبی و ولی و امام و شہیدوں کے ساتھ معاملہ شرک
کا کرتے ہیں اسی طرح قدیم شرک بھی پھیل رہا ہے اور کافروں کے بتوں کو بھی ملتے ہیں اور اونکی
رسول پر چلتے ہیں جیسے ہمیں سے پوچھا شگون لینا ساحت ماننا سینکڑا مانی پوچھا ہوا مان لونا
چارسی کلو ابیری کی ڈھائی دینا ہولی و والی کا تھوار کرنا نور و زہر جان کی خوشی کرنا قمر و عقر تحت اشعاع
کا اعتبار کرنا کہ یہ زمین ہندو و مجوس کی ہیں کہ مسلمانوں میں رواج پا گئی ہیں اس سے معلوم ہوا
کہ مسلمانوں میں شرک کی راہ اسی طرح کیلگی کہ قرآن و حدیث چھوڑ کر باپ دادوں کی رسوں کے
پیچھے پڑیں گے و دوسری حدیث طویل ابن عمر میں مذکور ہے کہ مذکر خروج و جہاں کا آیا ہے
اوس میں ایک بات یہ بھی فرمائی ہے کہ شیطان اونکے پاس آکر حکم عبادت اوثان کا دے گا دیکھا معذرا
اذا مکر رزق ملیگا اور اچھی گزران ہوگی حدیث مذکور سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آخر زمانے
میں ایماندار لوگ مرجاویں گے اور محض بیوقوف لوگ رہ جائیں گے کہ رات دن برائے مال
کمانے کی فکر میں ہوں گے نہ بہلا بھیجیں نہ بڑا پہراؤ نہ شیطان بتا دے گا کہ محض بے دین ہو جانا بھی
شرم کی بات ہے سو دین کا شوق ہو گا اگر اللہ و رسول کے کلام پر چلیں گے بلکہ انبی عقل سے
دین کی راہیں نکالیں گے سو شرک میں پڑ جائیں گے اور اوس حالت میں ہی اونکو روزی
کی کشائش اور زندگی کا آرام ملیگا وہ اس سبب سے اور زیادہ شرک میں پڑیں گے کہ چون چون ہم
اونکو ملتے ہیں دن و دن ہکو ہاری فراویں ملتی ہیں سوائے کے کرے ڈور نا چاہیے کہ بعض
وقت بندہ شرک میں پڑا ہوتا ہے اور اسکے غیر سے مرادین مانگتا ہے اور اللہ اسکے بہلا سکے
اوسکی مرادین پوری کرتا ہے اور وہ یوں سمجھتا ہے کہ میں سچی راہ پر ہوں سو مراد ملنے نہ ملنے کا
کوچہ اعتبار کرنا چاہیے اور سچا دین توحید کا نہ جو ریاس سے معلوم ہوا کہ آدمی کتنا ہی گناہمین
ڈور سچا ہوے اور محض بھیایا ہی بن جاوے اور پاپا مال کما جانے میں کوچہ تصور کرے اور کوچہ بہلائی

برائی کا اتنا زکر نہ کرے مگر تو بھی شرک کرنے سے اور اللہ کے سوا اور کسی کو ماننے سے بہت
 کیونکہ شیطان وہ باتیں چوزا کر یہ بات سکھاتا ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے نہیں
 آنے کی قیامت بیان تاک کہ لمہن سرین ووس کی عورتوں کے گرد وہی خلعہ کے نیچے وہی
 نام ہے عرب کی ایک قوم کا انہیں ایک بت تھا اور اسکا نام ذی خلعہ تھا وہی ہے جس کا نام اس کے
 وقت میں برابر ہو گیا تھا مگر فرمایا کہ قیامت کے نزدیک اس کا نام بدل دیا جائے گا اور عورتوں
 اس کے گرد ملو ات کر نیچے سوا ووس کے سرین پہنتے ہوئے آپ کو نظر آئے اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ اللہ کے نام کے سوا اور کسی کا طواف کرنا شرک کی بات ہے اور کافروں کی رسم ہے
 یہ بڑا نکلیا چلے یہ خواہ کوئی بت ہو یا کوئی مشہد یا کوئی قبر کسی نبی ولی امام شہید کی یا کوئی
 تہان یا مکان یا نشان کسی مخلوق کا

باب چہارم بیان میں بعض افعال و احوال شرک انواع عبادت و اصحاب عبادت کے

افعال میں شرک یوں ہوتا ہے کہ غیر اللہ کو سجدہ کرے سوائے کعبے کے کسی اور مکان کا طواف
 کرے کسی کے گھر کے سر نہ اٹھے کسی پتھر کا سوائے حجر اسود کے بوسہ لے یا کسی قبر کو چومے
 یا سجدہ کرے یا کوئی بجا لے حضرت علیؑ نے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے اور ان کو گنہگار
 جو قبور انبیاء کو مساجد شیرا کروا لے غایب ہے ہیں پھر جو کوئی گور پر سجدہ کرے اور اسکا کیا ذکر ہے
 اسکو تو معنی ایلاٹ فہد ہے معلوم ہے انہیں کہ کیا میں دوسری حدیث میں آیا ہے کہ بدترین
 مردم وہ ہیں جو قبروں کو مساجد سمیٹتے ہیں انکو ان میں یوں ہی کیا تھا میں تمکو ان کاموں سے
 منع کرتا ہوں مسند احمد میں اور عورتوں پر جو قبروں کی زیارت کرتی ہیں اور جو لوگ
 قبروں پر چراغ جلاتے ہیں لعنت آئی ہے **ف** زیارت کرنے والے قبروں کے میں تہر
 میں ایک وہ لوگ ہیں جو قبر پر جا کر مردوں کے لیے دعا کرتے ہیں ان کے حال و مال سے
 عبرت پکڑتے ہیں دنیا میں بے رغبت ہوتے ہیں موت کو یاد کرتے ہیں یہ زیارت صورت شرعی ہے

دوسرے وہ لوگ ہیں جو مردوں کا نام لیکر دعا مانگتے ہیں یہ شرک ہیں الوہیت مجتہدین
تیسرے وہ لوگ ہیں جو خود اون مردوں سے دعا کرتے ہیں یہ شرک ہیں ربوبیت میں سو
غیر اس کو سجدہ کرنا یا اس کی قسم کھانا یا کسی کام کو اس کی مشیت پر رکھنا یا اس کا کچا کرنا یا اس کا نام لیکر
دعا کرنا شرک ہے مراد عبادت سے آیہ ایاک نعبد میں یہ ہے کہ سجدہ توکل انابت تقویٰ
خوف خشیت رجاء رضا توبہ تندر تبتیج تکبیر تہلیل تحمید تحمید استغفار علق راس دعا خضوع
خشوع سب اسد وحدہ کے لیے ہونے کسی اور کے واسطے **ف** جو شرک ارادت و نیات
میں ہوتا ہے وہ ایک بحر بنی کران ہے اس سے نجات پانا نامایت و شرا ہے مگر حکم اسد
بجائے جسے اپنے عمل سے ارادہ غیر اسد کیا اور نہ کچھ خاک منہ ایاک نعبد کے نسبت
کیونکہ شرک دو طرح کا ہوتا ہے ایک وہ جس کا تعلق ذات و اسما و صفات و افعال معبود سے
ہوتا ہے دوسرا وہ جو عبادت و مودے میں ہے گویا شرک یہ اعتقاد رکھنا کہ ذات و صفات
الہی میں کوئی شرک نہیں ہے پہلی قسم شرک کی ایک شرک تعطیل ہے یہ سب انواع شرک میں بہتر
نوعوں کا شرک ہے تاکہ وہ منکر صفات الہی کا شرک و تعطیل میں ملازمت ہے ہر شرک معطل
اور ہر معطل شرک ہوتا ہے اگرچہ شرک تسلیم اسل تعطیل کو نہیں ہے کیونکہ بعض مشرکین مقرر خالق
و صفات خالق ہی ہوتے ہیں مگر اصل شرک ہی تعطیل ہے تو تعطیل میں طرح یہ ہوتی ہے ایک تعطیل
مصنوع کی صانع سے دوسری تعطیل صانع کی اس کمال سے جو اس کے لیے ثابت ہے تیسری
تعطیل معطلے کی کہ جو توحید اسد کی بندے پر واجب ہے اور کی حقیقت کو بیکار میرا دے نہیں
مشرکین میں ایک اہل وحدت و جوہرین انہیں کی ایک قسم وہ ملاحظہ ہیں جو قدم و ابریت عالم
قائل ہیں اسے حوادث کو طرف عقول و نفوس کے نسبت کرتے ہیں انہیں میں سے وہ ہیں
جو اسما و صفات کو معطل نہیں کرتے ہیں جیسے جمیع قرامطہ غلاة معتزلہ دوسرا شرک تمثیل ہے یعنی
اسد کے مثل دوسرے کو سمجھا جیسے اعتقاد نصاریٰ کا حق میں عیسیٰ علیہ السلام کے یا اعتقاد
یہود کا حق میں عویر کے یا مجوس کا اسناد حوادث میں طرف نور و ظلمت کے قدر یہ کہ شرک اسی

شرک سے مختصر کیا گیا ہے بڑے مشرکین عالم کے یہی گروہ ہیں پھر انہیں کوئی عباد جزا سے سادہ
 کا ہے اور کوئی عباد جزا ہی ارضیہ کا کسی کو یہ زعم ہے کہ اس کا معبود سب خداؤں سے بڑا خدا
 ہے اور کوئی یہ کہتا ہے کہ ہمارا معبود ایک خدا ہے مجاہد دیگر خداؤں کے جب ہم اس پر تکیہ کر بیٹھیں
 تو وہ ہماری طرف متوجہ ہو جاتا ہے کسی کا یہ اعتقاد ہے کہ معبود ادنیٰ معبود اعلیٰ تک پہنچا دیتا ہے
 اور وہ اس سے بھی اعلیٰ معبود تک بیان تاکہ خدا تک رسائی ہو جاتی ہے اس لیے کہی زیادہ
 اور کبھی کم وسائل ہوتے ہیں حالانکہ حضرت علیہ السلام نے ان سب انواع شرک افعال
 و اقوال و ارادات پر نہایت درجے کا انکار کیا ہے جسے غیر اللہ پر توکل کیا وہ مشرک ہو جانے کسی
 غیر کے سامنے تو یہی کہی اوسے اوس غیر کو مشابہ خدا کے ہٹایا جانے کسی طرح کا تکیہ وغیرہ کیا اوسے
 کو یا دعویٰ خدائی کا کیا غرض کہ تشبہ و تشبیہ دونوں شرک ہوتے ہیں کسی کا اس لیے پہنچا کہ وہ ہر
 رسائی اللہ تک کرادے گا سو وطن ہے ساتھ اللہ کے اس بدگمانی پر قرآن پاک میں اللہ کا غضب
 و لعن آیا ہے اصل ضلالت جلاطین الضلال و بدع کی یہی دو چیزیں ہیں ایک بدگمانی ساتھ اللہ کے
 دوسرے ناقدری اللہ کی جسے یہ گمان کیا کہ اللہ سننے نہ کوئی رسول بھیجا ہے نہ کوئی کتاب نازل
 ہے بلکہ عبث خلق کو پیدا کر کے آزارانہ جوڑ کر کہا ہے وہ ناقدران الہی ہے اسی طرح جو کوئی
 جس امر ثابت کا شریعت حق میں منکر یا شک یا مترد یا تحیر ہے اوسے کہی قدر اللہ پاک کی
 سچائی جیسے انکار عموم قدرت و نفی حمت و محبت و رضا و غضب و عطا کا یا انکار ربوبت و شرف و شرفیہ
 کا ف عبادت خدا و استعانت باللہ جابر ہے اجل و فضل اقسام وہ لوگ ہیں جو بڑے
 اللہ کو پوجتے ہیں اور اسی سے مدد چاہتے ہیں فریاد کرتے ہیں بڑی مراد انکی یہی اکیلے اللہ
 کی عبادت کرنا اور اسکی اعانت چاہنا ہے حضرت علیہ السلام نے معاویہ بن جہل کو کہتا
 کہ تو بعد ہر نماز کے یہ دعا کیا کہ اللہم اعفی علی ذکرک و شکوک و حسن عبادتک و دوسری تم
 وہ لوگ ہیں جو نہ عبادت کرین نہ اللہ سے استعانت چاہیں اور اگر اتفاقاً کوئی انہیں سے اللہ سے
 کچھ سوال کرتا ہے تو وہ اپنا ہی مطلب اپنا ہی حظ اپنی ہی ثلوت مانگتا ہے حالانکہ سارے

تجملہ کی پابندی

آسمان و زمین والے اور سارے اولیاء اعداء اللہ ہی کے در کے کلامین وہی سب کی مدد کرتا ہے سب سے زیادہ دشمن خدا اطمینان ہے مگر اوسکی دعا ہی قبول کی اور مصلحت دی تھی مگر چونکہ وہ مخالف مرضی الہی کے تھی اس لیے اوس کے قبول سے اور بھی زیادہ اوسکی شقاوت و بعد و طرد و لعن کو ترقی ہوئی اسی طرح جو کوئی غیر مرضی و طاعت پر طالب ہونے لگا تو وہ سوال اوسکے لیے وبال ہو جاتا ہے آدمی قبول سوال پر یہ گنہگار کے کماؤ کی بزرگی کی وجہ سے وہ سوال پذیر ہوا ہے بلکہ بعض سوال کے قبول ہونے میں اوسکا ہلاک ہوتا ہے تیسری قسم وہ ہے کہ ایک طرح کی عبادت ہو مگر بلا استغانت اس کے دو صورتیں ہیں ایک اہل قدر میں کہتے ہیں اللہ کو کچھ بندے کے ساتھ کرنا تاہم وہ کچھ کا اب اوسکو کسی طرح کی اعانت کرنا واسطے بندے کے باقی نہیں رہتا ہے یہ مخدول اپنے نفس پر اعتماد کر بیٹھے ہیں اور پروا نہ استغانت و توحید کا بالکل بند ہو گیا ہے آج جس نے کہا ایمان قدر پر لانا نظام ہے توحید کا جو اللہ پر ایمان لایا اور قدر پر نہ لایا وہ مذبذب توحید ہے دوسرے وہ لوگ ہیں جو بڑے عاجز و پستی ہیں مگر توکل و استغانت میں ناقص ہیں انکی نظر سبب سے طرف سبب کے تجاویز نہیں کرتی ہے اگر وہ پورا بہرہ والا ہو کر تے تو پورا ہی اپنی جگہ سے سرک جاتا کوئی یہ کہے کہ تو بہر حقیقت استغانت کی عکاسی ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ وہ حقیقت یہی ہے جسکو توکل کہتے ہیں یہ ایک حالت ہے جو دل میں اسکی معرفت اور اوسکے متفرد ہونے سے ساتھ خلق و امر و تدبیر و نفع و ضرر کے پیدا ہوتی ہے اوسنے جو چاہا سو ہوا چاہا اور وہ نہایت حالت اللہ پر مستور کرتی ہے اوس کے اعتماد پر سب کام حوالہ کر دیتی ہے

فکر ما ذکر کار ما آزار ما

کار ما بلفکر کار ما

اوس وقت بندہ سامنے اپنے معبود برحق کے مثل ایک بچے کے سامنے مان باپ کے رغبت و تربیت میں ہو جاتا ہے کوئی آفت ہی آئے بچہ مان باپ ہی کی طرف جکتا ہے انکو چھو کر کسی اور کے سامنے التجا نہیں کرتا ہے پھر اگر بندے کو ہمراہ اس اعتماد کے تقویٰ ہی نصیب کی گئی

تو پھر عاقبت محمد و آلہ کا کیا پوچنا ومن یتق الله یجعل له مخرجاً و رزقاً من حیث یشاء لا یحسب
 ومن یتق کل علی الله فھن حسیبہ و علی الله فلیتق کل المؤمنین چوتھی قسم وہ ہے کہ استعانت
 بلا عبادت ہو یہ حالت اس شخص کی ہوتی ہے جبکہ تفر و اسد کا ساتھ نہ ہو و نفع کے معلوم نہ
 لکھن یہ نہیں جانتا کہ اللہ کی مرضی ناسخ سے محبوب کا وہ کیسا ہے اپنے مخطوط و شہادت میں اس پر
 مشکوک ہے اس توکل سے بیان اس کا کام چلایا ہے لیکن وہ ان کے لیے عاقبت نہیں ہے
 خواہ مال بہتہ آئے یا ریاست ملے یا خلق کے نزدیک جاہ و منزلت حاصل ہوئی اور کما خط
 دنیا و آخرت میں اتنا ہی ہے پس بس **ف** تحقق عبد کا ساتھ عبادت الہی کے بدون دو
 اصل اہل حکم کے نہیں ہو سکتا ہے ایک اخلاص عبودیت دوسرے متابعت رسول سو لوگ ان
 دونوں اصل میں چار طرح پر ہیں ایک اہل اخلاص و متابعت ہیں جن کے سارے اعمال و اقوال
 اللہ ہی کے لیے ہوتے ہیں لینا دینا ہو یا حب و بغض و کسی بشر سے طالب جزاء و شکر کے
 نہیں ہیں سب لوگوں کو مثل اصحاب قبور کے جانتے ہیں سمجھتے ہیں کہ ان کو نہ کچھ قدرت
 کسی کے نفع و ضرر و موت و حیات و نشور چہ نہ اور اشار و امور پر اخلاص وہ چیز ہے کہ اللہ کسی
 مائل کا عمل صواب جو کہ اخلاص سے عاری ہے قبول نہیں کرتا ہے احسن عمل وہی ہے جو خاص
 و انصوب ہوتا ہے خالص وہ کام ہے جو نہ اللہ کے لیے ہو صواب وہ کام ہے جو موافق سنت
 نبوی کے ہو مراد عمل صالح سے آیہ فمن کان یحب لقاہ ربہ فلیعمل عمل صالحاً مین ہی عمل مذکور ہے
 عمل حسن سے مراد کریمہ و صلیحہ دینا من اسلم و جہدہ اللہ وہن محسن میں ہی عمل مطہر ہے حدیث
 کل علی لیس علیہ امرنا فعدد میں اسی عمل کا مذکور ہے کہ یہ عمل بلا متابعت کے اللہ سے دوری
 زیادہ کرتا ہے اللہ کی عبادت مطابقت اور سکھار کے کیجاتی ہے نہ کسی اور کے ابھار و اپھاری
 قسم وہ ہے کہ نہ اخلاص ہو نہ متابعت اس قسم کے لوگ شر خلق میں ایسے ہی لوگ اعمال خیر دکھانے
 سائنے بتانے کو کیا کرتے ہیں صراطِ مستقیم سے منحرف ہوتے ہیں یہ ریاکاری و زمرہ اہل فتنہ و
 علم و فقر و عبادت میں سب سے زیادہ ہوتی ہے الاما اشارہ اللہ ہی لوگ مرتکب بدع و ضلال کے بھی ہوتے

عبادت

ہیں بے کیے کام پر مدح کو دوست رکھتے ہیں تیسری قسم وہ ہے جو اعمال میں مخلص ہیں مگر بدن
 متابعت امر کے جیسے جاہل عابد کہ زیادہ فقیر پر بیجا تے ہیں اسی طرح ہر حاجہ خدا غیر مراد خدا پر
 حالانکہ اصل بات یہ ہے کہ اللہ کی عبارت مطابق اس کی مراد کے کرے انہیں افضل لیے یہی
 ہوتے ہیں کہ خلوت میں بیٹھ رہے ہیں نہ جمعہ ہے نہ جماعت نہ عید نہ حج اور اسکو قربت جانتے ہیں
 صوم وصال رکھتے ہیں اس صوم کو ایک بڑا وسیلہ تقرب کا سمجھتے ہیں چوتھی قسم وہ ہے کہ اعمال تو
 بتا لیتا ہے مگر اسطے غیر اللہ کے جیسے طاعات اہل ریا و معنی کہ ہر چیز ظاہر میں جہاد و
 حج و علم و تالیف ہے مگر اس لیے کہ بہادر و روحانی و مولوی کہ ملایم سوید اعمال کو صا کہ ہیں مگر
 مقبول نہیں ہوتے مرد و مرید قال تعالیٰ وما امرنا الا لیعبدا واللہ مخلصین للادیت خفوا
 معلوم ہوا کہ لوگ مامور ہیں ساتھ عبادت کے مگر طریقہ اخلاص و توحید و متابعت پر سو جو کوئی
 ان دو اصولوں پر قائم و اتم ہے وہی اہل ایات نعبد وایاک نستعین ہے **ف** اہل
 ایات نعبد چار طرح پر ہیں ایک وہ جن کے نزدیک انفع و افضل عبادات وہ عبادت ہے جو نفس پر
 زیادہ شاق و سخت و دشوار ہو ان لیے اسکو العبادا شیار ہوئی ہے کہتے ہیں اور یہی حقیقت تعبد
 کی ہے اجر عبادت کا بقدر مشقت کے ہوتا ہے الکا یہ قول ہے کہ حدیث میں آیا ہے افضل
 الاعمال احضار لکن یہ حدیث بے اصل ہے یہ لوگ اہل محابرات و ریاضات شاق و ہیں اپنی جانیں
 جو رستم کرتے ہیں کہتے ہیں کاہلی سستی طبیعت کی آرام طلبی انہیں کی بدولت رکھو پ ہوا و تحمل
 مشاق کے سید ہی نہیں ہوتی ہے دوسری قسم وہ ہے جو کہ افضل و نافع عبادات تجر و زہد و قتل
 دنیا کو ختم الامکان بتاتے ہیں اور کچھ استہام و پروا نہیں کرتے یہ لوگ دو طرح پر ہیں ایک وہ عوام
 ہیں جنکو یہ گمان ہے کہ غایت کمال یہی بات ہے اسی لیے وہ اس کے واسطے طیار و مستعد ہو گئے
 ہیں اور اس کام کو درجہ علم و عبادت سے افضل جانتے ہیں زہد کو دنیا میں ثبات ہر عبادت کی
 اور سر جماعت کا کچھ نہیں دوسرے وہ جو ہر مہینہ جنوں نے اس زہد کو مقصود و غیور نہیں کیا ہے
 مطلب اور نکا اس زہد سے حکوف قلاب کا اللہ پر اور متفرق ہونا اسکی محبت میں اور رجوع لانا طرقت

اور سکے اور توکل کرنا اور مشغول ہونا مریضیات خدا میں ہے اور انکے نزدیک فضل عبادات ہی
 دوام ذکر الہی بزبان و دل ہے پر یہ خواہیں ہی و طرح پر ہیں ایک تہہ ہیں کہ وقت امر و نہی کے
 امتثال میں نشانی کرتے ہیں گو جمعیت میں تفرق آوے اور جو لوگ ان سے منحرف ہیں وہ کہتے ہیں کہ
 اصل مقصود جمعیت دل کی ہے اور انکے پاس جب کوئی امر طرہ سے اس کے آتا ہے اور اس کو
 پہنچتے ہی ان تو بھی التفات نہیں کرتے ہیں کہتے ہیں سہ

یطلب بالاولاد ما جن کان غافلاً فلیف یقلب کل اوقانہ ورد
 پر یہ بھی دو طرح پر ہیں ایک تارک واجبات و فی الفضل سبب جمعیت قلب کے دوسرے قائم بغیر
 واجبات تارک سنن و فوافل مگر تعلیم علم نافع جمعیت کی کیا کرتے ہیں حق یہ ہے کہ جمعیت ایک
 خط ہے دل کا اور ایسا بت ہے داعی رب کی سوچنے اپنے حق فیض کو حق رب پر اختیار کیا ہے
 وہ کچھ ہی نہیں ہے تیسری قسم کہتی ہے کہ افضل عبادات وہ ہے جو میں نفع معتمدی ہو وہ اسکو
 نفع قاصر سے افضل بتاتی ہے انکے نزدیک خدمت فقرا کی کرنا مشغول بصلاح مردم رہنا اور
 کام نکالنا مال سے ہر ایسا ہے اور انکی مدد کرنا ظم و قدم سے افضل ہے بیل حدیث
 الخلق عیالہ اللہ ولجہم الی اللہ انفعہم لعیالہ انکا قول یہ ہے کہ عمل مابکا اوی کے نفس پر چل
 ہے اور عمل نفاع کا معتمدی الی الغیر ہوتا ہے سوا لازم کب برابر معتمدی کے ہو سکتا ہے اسی لیے عالم
 کو عابد پر مثل فضل ماہ نیم ماہ کے ساڑھ کو اکب فضیلت حاصل ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 سلم نے علیہ السلام کو فرمایا تھا لا ینال لہدی اللہ باک رجلاً ولا احد الخیر لک من حرم النعم
 اور فرمایا ہے کہ جو کوئی کسی کو طرف ہدایت کے بلا تہ ہے اسکو اجر برابر اس کے اتباع کے بلا نقصان
 اور انکے اجر کے ملتا ہے اور فرمایا ہے اللہ و ملائکہ دروہ بھیجے ہیں مسلمین خیر بہا اور سارے آسمان
 زمین والے یہاں تک کہ چھلیاں و ریامین چونڈیاں اپنے سوراخ میں استغفار کرتی ہیں واسطے
 عالم کے سوا صاحب عبادت کا جانے سے منقطع ہوتا ہے اور عمل صاحب نفع کا منقطع نہیں ہوتا
 جب تک کہ وہ نفع باقی رہتا ہے انبیا ہی لیے بھیجے گئے ہیں کہ خلق کے ساتھ احسان کریں اور کو

- ماش و معاد میں نفع بخشین راہ ہدایت پر لائیں کہ تعلیم خلوات و انقطاعات کے لیے
 نہیں بھیجے گئے تھے اسی لیے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اون لوگوں پر جنہوں نے
 ارادہ انقطاع و تعبد و ترک مخالطت خلیج کا کیا تا انکار فرمایا تا اون لوگوں کے نزدیک تفریح
 واسطے نفع خلق کے افضل ہے جمعیت علی اللہ سے بدولت نفع کے یہ کہتے ہیں جبکہ اس نفع کے
 ایک علم و تعلیم وغیرہ امور فاضلہ ہی ہیں چوتھی قسم نے کہا ہے افضل عبادت علی کرنا ہے
 مطابق مرضی الہی کے اور مشغول ہونا ہے ہر وقت میں تہفہ لے اس وقت اور وظیفہ
 اس حالت کے مثلاً افضل عبادت وقت جہاد کے جنگ کرنا ہے راہ خدا میں اگر خیر انجام
 اس غزو کا یہ کہ اوڑا و وظائف شب اور روزہ دن کا فوت ہو جائے اور افضل وقت حضور
 مہمان کی بجا آوری اور اسکے حقوق کی اور اشتغال اور اسکی خدمت کا ہے اور افضل اوقات
 سحر میں شغل نماز و قرآن و ذکر و دعا کا ہے اور افضل وقت ان کے ترک و رو و وظیفہ ہے
 واسطے اجابت مؤذن کے اور افضل وقت نماز پنجگانہ کے جبکہ ہے اور اسے نماز میں اکمل
 وجہ پر اور فتاویٰ کرنا اول وقت میں بطور نماز کے اور سنا سجا کر اور افضل وقت ضرورت محتاج
 کی جلدی کرنا اور اسکی کار برائی میں جہاد و مال و بدن سے ہے اور افضل سفر میں مساجد میں
 و اعانت رفقہ اور اختیار کرنا اس کام کا ہے اور اور خلوت پر اور افضل وقت قراءت قرآن کی
 جمعیت قلب اور عہت ہے تدریس قرآن پر اور عزم تنفیذ اور نوادہی کا یہ کام جمعیت قلب سے ہی کہہ
 ہے اور افضل وقت وقوف عرفہ کے کوشش کرنا ہے قسعر و دعا و ذکر میں اور افضل ایام شہر
 زیچہ میں اکثر عبادت کا ہے خصوصاً بکیر و تلیل و تئید میں یہاں غیر معین سے بہی افضل ہے
 اور افضل عشرہ و ماخر رمضان میں لزوم مساجد خلوت و اعتکاف و اعراض ہے مخالطت
 مردم سے بیان تک کہ تعلیم و قرآن پڑھانے سے ہی نزدیک اکثر علماء کے افضل ہے اور افضل
 وقت بیا رہنے کسی بہائی مسلمان کی یہ ہے کہ اسکی عبادت کرے ہمراہ جنازے کے جائے
 اس کام کو خلوت و جمعیت پر مقدم رکھے اور افضل وقت نزول نوازل و انیلا پانے کے کہہ

کو اور اس کے ہم دست کہ صبر کرے اور کوئی ایسا پیر یا پیرستہ جو مومن مخالفت کرتا ہو گورے
 اور صبر کرے۔ ان کی انیاد پر روزہ بہتر ہے اور مومن سے جو مخالفت نہیں کرتا ہے، کو ان سے
 اور نہ صبر کرتا ہے۔ ان کی انیاد پر غرضکہ غلط طاعتیں افضل ہے عزت سے اور عزت شر
 میں افضل ہے غلط طاعت سے جب یہ بات جان لی کہ کو ان سے مخالفت کرنے میں یہ بات
 ہو گی کہ وہ اسکو دلیل و قلیل کریں گے تو ان سے ماننا چاہتا بہتر ہے اور اسے عزت اختیار کرنے پر
 اس قسم کے لوگ اہل تشدد مطلق ہوتے ہیں اور ہر سہ قسم اول کے لوگ اہل تشدد معینہ ہیں انہیں
 حسب کہ فی اور غرض سے خارج ہوتا ہے جس سے کہ متعلق عبادت تمام اور اسکو چھوڑ دیتا ہے
 قیودہ تیجہ تا ہے کہ وہ اپنی عبادت میں ناقص نازل ہو گیا ہے سو ایسا شخص اسکا عبادت ایک
 طرح بہتر ہے اور صاحب تشدد مطلق کو کچھ غرض تشدد معینہ میں نہیں ہوتی ہے کہ وہ اس عبادت
 کو وہ ہمہری عبادت پر اختیار کرے بلکہ اسکی غرض متبع مرضات الہی ہوتی ہے جب تو علماء کو
 دیکھتا تو وہ اس کے ساتھ ہے جب زاکرین مستدقین کو دیکھتا تو اسکو انہیں پائیگا جب
 اصحاب جمعیت و عکوف قلب علی السد کو دیکھتا تو وہ تھکوا انہیں دیکھا غرضکہ خدای جامع شخص سائر
 الی السد کی ہر طریق میں یہی ہے **ف** اس جگہ حدیث ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو متحضر
 رکشا چاہیے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سامنے اس کے یہ فرمایا تا کوئی ہے تم میں جسے
 آج کے دن روزہ رکھا ہو ابو بکر نے کہا میں ہوں فرمایا کوئی ہے جسے آج صدقہ دیا ہو ابو بکر
 نے کہا میں ہوں فرمایا کس نے آج بیار کی عیادت کی ہے ابو بکر نے کہائیں پوچھا کو ان آج آتا
 جنازے کے گیا کہا میں نے حدیث فرمایا وہ جب ہو گئی تیرے لیے جنت دو بار یکبار کہا مالک نے
 ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جسے جوڑا دیا
 کسی شے کا را خدا میں وہ یکبار جاوے گا جنت میں ای عبد اللہ یہ خبر ہے سو جو کوئی اہل نماز
 سے ہو گا وہ روزانہ نماز سے اور جو کوئی اہل عبادت سے ہو گا وہ باب جہاد سے اور جو کوئی اہل صدقہ
 سے ہو گا وہ باب صدقہ سے اور جو اہل حیلہ سے ہو گا وہ باب برائیوں سے یکبار جاوے گا ابو بکر

بقیہ فی کتاب

نے کہا اے رسول خدا سب کا کرنا ایسا ہی ہوگا جو ان سب دروازوں سے باہر جا رہے ہوں
 ان ہنگاموں میں ہے کہ تو ان میں سے کسی کو اسکو مالک نہ موصولاً و مستلاً اور دوسرے
 حدیث نے مسطوراً یہ کیا ہے جو فراموشی کا مطلب یہ ہے کہ ایک نوع کی دو چیزیں
 جیسے دو درجہ یا دو دنیا یا دو واسطہ یا دو کپڑے یا دو کعبے نماز پڑھتے یا دو قدم راہ چلنے
 چلے یا دو روزے رکھے یا دو کعبے شایہ مراد حضرت علیہ السلام و آلہ وسلم کی واسطہ علم ہے
 کہ اقل تکرار اور اقل وجہ مدعا ہے کہ کسی عمل پر احتمال ہے یہی اتفاق زمین ہے کیونکہ
 دو ہر کام اقل ہی ہوتا ہے۔ چہ اسکی مثال یہ ہے جیسے باران کہ جو ان زمین پر سیکا نفع دیکھنا
 صاحب خدا ہے بلا خلق اور مصاحب خلق ہے بلا نفس جب اللہ کے ساتھ ہوگا خلق سے
 بنین کے عزت گزین رہیگا اور اونسے خلوت میں خانہ نشین ہوگا اور جب ہر خلق کے
 ہوگا تو نفس کو درمیان میں سے الگ کر لیگا اور متخلی بالبدن ہوگا یہ شخص درمیان لوگوں کے
 سخت خوشی ہوگا اور اللہ کے ساتھ اسکا انس و فرح و طمانیت و سکون رہیگا غرض کہ یہ طریقہ
 صدیق رخصۃ اللہ کا ہے اس طریقہ والے صدیقین میں گئے جلتے ہیں کہ لوگوں کے
 نزدیک منفعت و حکمت و مقصود و عبادت کے چار طریقے ہیں ایک وہ لوگ ہیں جو حکم و مخلوق کی
 نفی کرتے ہیں ان کے نزدیک انجام امر کا نفس شیت و صرف ارادہ ہے یہ لوگ قیام بعبادت
 نرمی بجا اور حکم کے لیے کرتے ہیں اسکو سب سعادت معاش یا معاد یا سب نجات کا
 نہیں جانتے ہیں کہ یہ قیام واسطے مجرور و محض شیت کے لیے ہے جس طرح کہ
 دربارہ خلق کہتے ہیں کہ آفرینش مخلوق کی کسی غرض و غایت و علت کے لیے نہیں ہے نہ
 او میں کوئی حکمت ہے جسکے لیے یہ کام کیا گیا ہے اور مخلوقات میں کوئی اسباب ایسے
 نہیں ہیں جو مقتضیات مسببات ہوں نہ آگ میں بیدیت احراق کی ہے نہ پانی میں قوت غرق
 و تبردگی اور نہ ایک بات یوں ہی ہے کہ فرق درمیان خلق و امر کے نہیں ہے اور
 نہ نفس لامر میں کوئی فرق درمیان مامور و مخلوق کے ہے لکن مقتضائے شیت اسی طرح ہے

حالت عبادت
 و قیام بعبادت

کہ کسی بات کا اور کیا جاوے اور کسی بات سے نہی فرمائی جاوے نہ امور میں کوئی صفت
 متفقہ جس کی ہے اور نہ منہی عنہ میں کوئی صفت متفقہ قبح کی اس اصل کے بہت سے فروع
 و لوازم ہیں انہیں اکثر لوگوں کو کچھ حلاوت و لذت و نیابت کی نہیں ملتی ہے اور کچھ اوس
 آرام و راحت پاتے ہیں اسی لیے انہوں نے نماز روزہ زکوٰۃ حج توحید و اخلاص و خوفِ لک کا نام
 تکالیف رکھا ہے یعنی ان کاموں کے ساتھ لوگ تکلیف دیے گئے ہیں حالانکہ اگر کوئی شخص
 دعویٰ کسی بادشاہ کی محبت کا کرے اور جو حکم وہ بادشاہ اوسکو دے اوس امر کا نام تکلیف رکھے
 تو ہر روز وہ اوس کا تعب نہ سہجایا و یکا سب سے پہلے یہ مقالہ جبرین و رحیم سے صادر ہوا تھا
ف شتم و دم قدر یہ ہیں یہ ایک طرح کی حکمت و تخیل کو ثابت کرتے ہیں لیکن اوسکو قائم بہ
 مزاج الی الرب نہیں بتاتے بلکہ ایچ جہلوت و منفعت مخلوق پھیلاتے ہیں انکے نزدیک تشریع
 عبادات کی بطور قیمت ثواب و نسیم کے ہے جس طرح کوئی مزدور اپنی پوری اجرت کسی سے لے
 لیتے ہیں اسی لیے اللہ نے عبادت کو عوض جنت کا نہیں دیا و قال تلکما الجنة اور تمہارا
 ہا کنتہم فعلن و قال تعالیٰ انما یوفی الصابرون اجرہم بغير حساب صحیح میں آیا ہے
 انما ہی اعمالکم لایحییہا علیکم ثم اوفیکما یا ہا اللہ نے اس عوض کا نام جزا اور اجر و ثواب
 رکھا ہے اس لیے کہ یہ ایک ایسی شے ہے جو حامل کو اوس کے عمل کے سبب سے ملتی ہے
 اور اوس کے پاس پہنچا کرتی ہے اعمال کا ملنا اسی کی دلیل ہے اگر تعلق ثواب کا اسمال سے
 بطور عوض کے نہ تھا تو موازنہ کے کچھ معنی نہیں تھے سو یہ دونوں گروہ متقابل ہیں جبریت نے اعمال
 کا ارتباط جزا سے قائم نہیں رکھا ہے اور اس بات کو جائز بتایا ہے کہ جس کی ساری عمر طاعت
 میں فنا ہو گئی ہے اللہ اوسکو عذاب کر سکتا ہے اور جس کی ساری عمر مخالفت میں گذری ہے اوسکو
 آرام دیکتا ہے یہ دونوں تائین بہ نسبت اللہ پاک کے برابر ہیں ان سب کا مرجع طرف محض
 مشیت الہی کے ہے قدریہ نے اللہ پر ربانیت مصلح کو واجب نہیں دیا ہے اور اس سب کو
 محض اعمال پر چپکا یا ہے بندے کو بدون عمل کے ثواب ملنے میں ایک طرح کا نقصان ہے کہ لعل

صدقے کا لیا اور حقیت نڈی گویا اسکا تفضل بندے پر ایسا ہے جیسے کوئی بندہ کسی سچے
 پر صدقہ کرتا ہے اور جو اجرت اوکے عمل کی او سکودی ہے وہ بندے کو زیادہ محبوب ترست
 تفضل بلا عمل سے بہ اعمال کے لیے کوئی تاثیر جزا میں نہیں پاتا تے ہیں سو یہ دونوں گروہ
 صراط مستقیم سے منحرف ہیں کیونکہ اعمال اسباب ہیں وصول و حصول ثواب کے اور اعمال صحت
 کا جو نامحض اسکی توفیق و فضل سے ہوتا ہے کچھ یہ اسباب اندازہ جزا و ثواب کے نہیں ہیں بلکہ جب
 اکمل وجہ پر واقع ہوتے ہیں تو امیک ذنی نعمت خدا کے شکر ہوتے ہیں اسکا پاک اگر سارے
 اہل آسان و زمین کو عذاب کرے تب بھی وہ ظالم نہوگا اور اگر اولیٰ سب پر رحم کرے تو اوکی
 رحمت اوکے عمل سے کمین زیادہ بہتر ہے ان تعذیبهم فافهم عبادک وان تغفر لهم فانک
 انت العزیز الحکیم آیت شریف میں تو وراثت جنت کی عمل سے بتائی ہے اور حدیث میں آیا ہے
 کہ تم میں سے کوئی سبب عمل کے جنت میں نہ جائیگا آیت دلیل ہے اس بات پر کہ جنت عمل
 سے ملتی ہے اور حدیث نفی کرتی ہے دخل جنت کو سبب اعمال کے سو کچھ منافات و میان
 اس آیت و حدیث کے نہیں ہے اس لیے کہ توار و ثبات و نفی کا ایک دخل پر نہیں ہوا ہے
 نفی ثنیت کی ہے اتحقاق جنت کا مجر و اعمال سے ہے امین رو ہے قدر یہ مجوسہ پر جبکہ زعم
 ہے کہ اعمال کے لیے کوئی تاثیر جزا میں البتہ نہیں ہوتی ہے بات موحہ ہشتہ جو قرآن میں
 آئی ہے وہ بای سمیت ہے او میں رو ہے قدر یہ جبکہ قول یہ ہے کہ در میان اعمال و جزا
 کے کوئی رابطہ البتہ نہیں ہے اور نہ یہ اعمال اسباب ہیں جزا و ثواب کے غایت درجہ یہ ہے کہ ایک
 امارت و نشان میں سنت نبویہ کا مطلب یہ ہے کہ عموم شایع و قدرت الہی کا کچھ منافعی رابطہ اسباب
 کو مسببات سے اور رابطہ مسببات کو اسباب سے نہیں ہے ہر گروہ سنے اہل باطل میں سے
 ایک نوع حق کو ترک کر دیتا ہے اوس ترک کی وجہ سے ترکیب ایک نوع بلکہ انواع باطل کے ہو گئے
 ہیں اس حق مختلف فیہ میں اللہ نے اہل سنت کو راہ ہدایت کی و کافری ہے واللہ علیہ من یشاء
 الی صراط مستقیم **ف** تیسری قسم کا زعم یہ ہے کہ فاکرہ عبادت کا یہی ریاضت نفوس و اعتقاد

واسطے فیض معلوم و معارف کے ہے تو ای نفس اس عبادت کی وجہ سے تو ای نفس سبب یہ
 بہیمہ سے نکل جاتے ہیں اگر عبادت معطل کر دیکھائے تو نفوس بشریہ نفوس بلایع و ہائیم سے
 جا ملین سو عبادت ان نفوس کو اوس و زندگی و چوپاگی سے نکال کر طرف مشابہت عقول کے
 لیجاتی ہے اس وقت نفوس قابل اشتیاق صورت عارف کے ہو جاتے ہیں اس قول کے
 قائل رو کر وہ ہیں اکلیہ وہ فلاسفہ ہیں جو اسلام و شریع سے قریب ہیں قدم عالم اور عدم قائل
 متخاک کے قائل ہیں دوسرے وہ صوفیہ اسلام ہیں جو فلاسفہ سے قریب ہیں اونکا زعم یہ ہے
 کہ یہ سارے عبادات اس لیے ہیں کہ ریاضات سے نفوس بشریہ واسطے حصول معارف عقلیہ
 و مخالفت عوام کے مسقطہ و جاون پر اٹھیں اکلیہ و دلوگ ہیں کہ عبادت کو اسی مطلب کے
 واسطے واجب ٹھہراتے ہیں جب یہ مطلب حاصل ہو گیا تو اب حفظ اور ادا و اشتغال وارو میں تخیر
 رہ جاتے ہیں دوسرے وہ لوگ ہیں جو قیام با واد و عدم اخلال و بغاوت کو واجب ٹھہراتے ہیں
 یہ بھی دو طرح پر ہیں اکلیہ وہ ہیں جو اس بات کو بغرض حفظ قانون و ضبط ناموس کے واجب کہتے
 ہیں دوسرے وہ ہیں جو اس لیے واجب ٹھہراتے ہیں کہ وار و محفوظ رہے کہیں ایسا نہ کہ
 نفس آہستہ آہستہ جدا ہو کر اور اس کیفیت سے نکل کر اسی پہلی حالت بہیمیت پر آجائے انکے
 نزدیک نہایت حکمت عبادت کی جگہ لیے عبادت شریع کی گئی ہے یہی ہے جن لوگوں نے
 طریق سلوک پر گفتگو کی ہے اونکی کتابوں میں سوائے ان تین طریق کے اور کچھ نہیں ملتا ہے
ف چوتھی قسم وہ ہے جو قائل ہیں جمع کے درمیان خلق و امر و قدر و سبب کے اونکے نزدیک سر
 و غایت عبادت مبنی ہے معرفت حقیقت الہیہ پر اسد پاک کے اسد ہونے کا یہ مطلب ہے کہ غیبت
 موجب الہیت ہوتی ہے عبادت کا اثر تقصی و ارتباط و یسا ہے جیسے ارتباط متعلق صفات کا
 صفات سے اور جیسے ارتباط معلوم کا علم سے اور مقدار کا قدرت سے اور اصوات کا سمع سے
 اور جہان کا حمت سے اور عطا کا جود سے ہوتا ہے انکے نزدیک جو شخص ساتھ اس معرفت کے
 اسی طرح پر جو ہے بیان کیا ہے لغت و شرعاً و صدراً و مورد اقامت ہے اس کے لیے وہ معرفت

و غایت عبادت کی مستقیم ہو جاتی ہے اور وہ سیات جان لیتا ہے کہ سارے بندے ایسی
غایت کے لیے پیدا کیے گئے ہیں اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی کام کے لیے بھیجے
گئے تھے اور کتابین اسی مطلب کے واسطے اتریں اور جنّت و نار اسی غرض سے بنائی گئی
ہیں اللہ پاک نے آئیہ و مخلقۃ الجن والانس الا لیعبدون میں اسی کی صراحت فرمائی ہے
غرض کہ عبادت وہی ہے جسکے لیے یہ ساری مخلوق ایجاد کی گئی ہے کما قال تعالیٰ ایحسب
الانسان ان یتذکر صدی یعنی کیا انسان کو یہ گمان ہے کہ وہ بیکار چوڑا یا جاہل شافعی ام
نہے کہا ہے یعنی نہ او سکد کوئی اور کیا جائے نہ کسی مر سے منع کیا جائے کسی اور نے کہا ہے نبی
نہ امر و نہی پر مشابہ ہو نہ محاف اسی لیے عبادت مطلوب و مراد و تیری ہے حقیقت عبادت کی
یہی اتمثال و بجا آوری امر و نہی کی ہے و لہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ویتفکرون فی خلق
السموات و الارض سربہا ما خلقت ہذا لیاہلا و قال تعالیٰ ما خلقتنا السموات و الارض
و ما بینہما الا بالحق و قال وخلق السموات و الارض بالحق و لتجزی کل نفس بما کسبت اللہ پاک
نے خبر دی ہے کہ ہم نے یہ سارا کارخانہ امر و نہی و ثواب و عقاب کا سہی سے بنایا ہے سو جب
آسمان و زمین اس لیے پیدا ہوئے اور یہی غایت خلق کی بہتیری ثواب یہ کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ
اس خلق میں نہ کوئی غایت مراد ہے نہ کوئی حکمت مقصود یا یہ کام نہ سے استیجار اعمال کے لیے
ہے تاکہ بار بار اور نیز ثواب کا احسان نہ کرنا جائے یا یہ کام فقط اس لیے کیا گیا ہے کہ نفوس
واسطے معارف عقلیہ و ارتباط مخالفت عوائد کے مستقر ہو جاوین عقلانہ آدمی جب اس فرق کو دریا
ان اقوال و مدلول صحیح وحی الہی کے تامل کر لیا تو جان لیا کہ آخر نیش مخلوق کی اسی عبادت
کے لیے ہوئی ہے جو جامع کمال محبت و خضوع و انقیاد و امر ہے **ف** اصل عبادت یہی
محبت ہے اللہ کی اکیلے اللہ ہی سے محبت رکھنا اللہ کے ساتھ کسی کو نہ چاہنا بلکہ جس کسی کے
ساتھ محبت ہو وہ اللہ ہی کے لیے ہو جیسے محبت رکھنا انبیاء و ائمہ اولیاء و علماء و صلحاء و شہداء و
انقیاد و غیر ہم سے کہ یہ محبت ساتھ ساتھ انکے منجانب تمام محبت الہی کے ہے یہ کچھ دوسری محبت نہیں ہے

جیسے محبت اہل شرک انرا دوست رکھتے ہیں سرجب یہ محبت اللہ کی حقیقت عبودیت و ربوبیت
 شیریں تو مستحق ثبوت و وجود اس محبت کا آن طرح پر ہو سکتا ہے کہ اللہ کے امر کو بجا لایے
 اور اس کی نہی سے محبت رہے اور جو کہ وقت اتباع امر کے حقیقت عبودیت و محبت کی گہرائی
 ہے اسی لیے اللہ نے اتباع حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک علامت و شاہد اس
 محبت کا ٹیڑا لیا ہے قل ان کہتم تحبون الله فاتبعونی جبکہ اللہ یعنی اتباع رسول صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو محبت خدا کا شرط کیا ہے اور اپنی محبت کے لیے بندوں سے شرط ٹیڑا لیا ہے
 سو وجود مشروط کا بدون تحقق شرط کے نفع ہو سکتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جب متابعت رسول
 کی منتفی ہوگی تو محبت خدا کی بھی منتفی ٹیڑی کی یہ محبت اسی وقت کافی سمجھی جاتی ہے کہ اللہ
 رسول ما سواہما سے محبوب تر ہوں حدیث میں آیا ہے ثلاث من کن فیہ وجد لہن
 حلاۃ الا یمان من کان اللہ و رسولہ احب الیہما سواہما ومن احب عبد اللہ لایحب
 الا اللہ ومن یکرہ ان یرد فی الکفر بعد ان انقلبت اللہ من کما یکون ان یلقی فی الناس
 اس حدیث کی شرح میں ایک رسالہ مستقل لکھا گیا ہے اور جب کسی کو کوئی شے اللہ سے زیادہ
 محبوب ہوگی تو یہی محبت و شہرک ہے جو بخشنا نہیں جاتا ہے قال تعالیٰ قل ان کان اباءکم
 و ابناءکم و اخوانکم و اولادکم و عشیرتکم و اموالکم و اولادکم و تجارتکم و تنحشون
 کسادہا و مساکن ترضونها احب الیکم من اللہ و رسولہ و جہاد فی سبیلہ فذہبوا
 حتی یاتی اللہ بامدہ واللہ لا یہدی القوم الفاسقین اس آیت شریف میں جتنی چیزیں ہوا
 اللہ کے محبوب انسان کی ہوتی ہیں ان کو ذکر فرما کر اور ان چیزوں کے دست رکھنے والوں کو
 فاسق بے حکم ٹیڑا لیا ہے معلوم ہوا کہ ان چیزوں سے زیادہ محبت و الفت رکھنا بہ نسبت
 محبت خدا کے فسق و مصیبت ہے انکی محبت اسی وقت مضر نہیں ہوتی ہے جبکہ اللہ کے
 لیے اور اسکی محبت کی وجہ سے ہوا و جیسے اللہ کی محبت غالب نہوئی بلکہ ان اشیاء کی
 الفت مسلط ہو گئی اور امر و نہی الہی کے مقابلے میں ان مجوبات کو معتمد رکھا تو یہ شرک ہوا

اسی طرح جسے اللہ کی بات غیر کی بات پر مقدم رکھی یا اور حکم غیر کے حکم پر مقدم کیا یا طرف
غیر کے محکم کیا تو وہ کسی طرح اللہ کا محبوب و دوستدار نہ بن سکتا اس مسئلے میں کہی یہ اشتباہ
و تشکیک حال بعض رجال ہوتا ہے کہ بعض لوگ جو کسی شخص کے قول یا حکم یا طاعت یا حکمت
کو اللہ کے قول و حکم وغیرہ پر مقدم کرتے ہیں اذکذا اس گمان نے گھیرا ہے کہ اوس شخص کا آ
و نہی و حکم و قول وہی ہے جو اللہ و رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تھا اس لیے یہ شخص اوس
شخص کی اطاعت کرتا ہے اور اوسکی طرف محکم لیتا ہے اور اوسکی بات کو مانتا ہے سو ایسا
شخص جبکہ اس سے زیادہ قدرت و طاقت نہیں رکھتا ہے قدرت معارف و سچا جاسکتا ہے
لکن جس کسی کو قدرت پہنچنے کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک حاصل ہے یا وہ
یہ بات جانتا پچھتا ہے کہ سوائے اس شخص کے دوسرے شخص مطلقاً اولیٰ تر ہے یا بعض امور
میں جیسے کسی مسئلے میں معذرا وہ کچھ التفات طرف رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا اوس
شخص اولیٰ تر کے نہیں کرتا ہے اور البتہ بہت خوف ہے اور یہ قلیل و تجلیل اوسکا کہ جبکہ علم و حکم
نہیں ہے ایمین انہ تفتق فی الدین نہیں رکھتا ہوں یا اشتباہ و نظائر سے احتیاج نہیں کرتا ہوں
یا وہ مجموعہ متقدم مجھے زیادہ عالم ہر ادنیٰ تھا یہ سب تعلقات غیر مفید ہیں یہ بھی اوس وقت کہ
جواز خطای غیر معصوم کا متقدم و مترفع ہو اور اگر اس قاعدے میں مناعت کرتا ہے تو پھر اوس سے
بات چیت ہی کرنا ناچاہیے وہ اسی وعید کے نیچے دھل ہے اور اللہ و رسول سے زیادہ دوسرے کو
محبوب رکھتا ہے اور اگر کہی اس مناعت پر ایک طرف یہی ہو کہ اپنے مخالف مشرب کی آبروریزی
و بددینی زبان و بیان سے کرتا ہے یا زبان سے بھی منتقل ہو کر سعی اوسکی ایذا و عقوبت میں
ہوتا ہے تو پھر وہ ظلم و تعدی و نواب مضدین ہی میں گنا جا بیگاقت عبادت کے لیے جا
قاعدے میں وہ قواعد ہی تحقق ہوتا ہے ساتھ اوس شے کے جبکہ اللہ و رسول دوست و محبوب
رکھتے ہیں اور قیام کرنا ساتھ اوس شے کے دل و زبان و جوارح سے عبودیت اکیا ایسا اسم
جامع ہے جو ان چاروں مراتب کو جمع کر لیتا ہے سو یہی عبادت و اسے وہی لوگ ہیں جو ان مراتب

ہرین بول کا قول تقار کہنا۔ سچہ اور سچیز کا جسکی خبر اللہ نے دی ہے یا اللہ کے رسول نے
 طرف سے رہے عزوجل کے حبیب اسما و صفات و انفعالی ماکر و تہامی الہی بخیر و کتب زبان
 کا قول یہ سچہ کہ مومنہ سے ان باتوں کو کہتے اور لوگوں کو طرہ اور کے بلائے اور جو خلاف اور
 کے اور کو پہنکاتے اور جو برعادت مخالفت اسکے ہوں اور انکا بطلان خطا برکت اور تمام بکریا
 و تبلیغ امر و نہی الہی رہے عقل دل کا یہ ہے کہ اس کا محب سچے جی سے برالہدی پر توکل و تہاد
 کرے اسی کی طرف رجوع و امانت لائے اسی کا خوف رکے اسی سے امید کرے مخلص صابر
 و مقرا و امر و نہی کا ہوا اللہ سے ہر حال میں راضی رہے اسی کے لیکسی سے راضی ہوئے
 دوستی کرے یا دشمنی وہ اللہ ہی کے لیے کرے نہ اپنے لیے نہ کسی دوسرے کے لیے اللہ کے
 سامنے تواضع و اجابت و خاکساری بجالائے نفس ایمان صحیح توحید خالص عبودیت حقہ پر مطمئن ہو
 اسی طرح اور جو اعمال دل کے ہیں جنکی فرضیت و فضل اعمال جوارح سے ہی موکد تر ہے انکے مقابلے
 میں وہ افعال قلوب ہیں جنکو شرع نے کبار شریک ہے وہ بھی بہت ہیں بعض اہل علم نے
 کبار باطن کے پتہ نشہ تلبکے ہیں انہیں ایسے گناہ بھی ہیں جنہ آدمی مشرک شریک جاتا ہے
 جیسے ریاضہ و غیرہ باقی ایسے کبار ہیں جنکا ارتکاب موجب دخول نارکا ہوتا ہے میں ان
 سب کبار قلوب کو رسالہ جدا گانہ قواعد الانسان من اتبع خطوات الشیطان میں کیا مفصل
 طور پر جو اردو کتاب و سنت جمع کیا ہے اعمال جوارح جیسے نماز روزہ حج حیلہ و نقل اقام بطرف
 جمعہ و حاجت و مساجد عاجز و غور ہا سو بندے کا نماز میں یہ کہنا کہ یا اللہ تعالیٰ التواضع کرنا ہے
 احکام کو ان چاروں امر کا اور اکر کرنا ہے ساتھ انکے یا اللہ المستعین طلب کرنا ہے
 اعانتہ و توفیق کا ان امور پر اہدانا الصراط المستقیم مقصود ہوا مر ہے بروچہ تفصیل اور الہام
 قیام ہے ساتھ انکے اور چلنا ہے راہ پر لون لوگوں کی جواب کی طرف چلتے اور جاتے
 ہیں اس ساری تقریر کو تقریری نے تجرید التوحید میں تحریر کیا ہے اس جگہ تفریق و کم و بیشی
 لکھی گئی ہے و بالذات التوفیق

باب پنجم بیان میں تفسیر ہر دو آیت شرک کے

حال تعالیٰ ان اللہ لا یغفران یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشک من یشک باللہ فقد اختلفوا فی اثنا عظیماء اللہ نہیں بخشتا یہ کہ شرک کیا جاوے ساتھ اس کے اور بخشتا ہے اس کو جو ورسے ہے شرک کے جب کو چاہے اور جسے شرک کیا کسی شے کو ساتھ اللہ کے اونے بڑا ہباری بتان بائد ہر بختری نے کہا ہے یعنی نہیں بخشتا ہے اللہ جب کو چاہے شرک اور بخشتا ہے جب کو چاہے کتر شرک سے مراد اول سے دو ہے جسے تو بہ نہیں کی ہے اور مراد دوم سے وہ جسے توبہ کر لی ہے دوسری آیت یہ ہے ان اللہ لا یغفران یشرک بمو ویغفر ما دون ذلک لمن یشک ومن یشک باللہ فقد ضلّ ضللاً لا یعبدا یعنی جسے شرک کیا وہ بہت دور جا کر بڑکا زرختری نے کہا ہے کہ اس آیت کی واسطے تاکید کے ہے یا بوجہ قصہ طبع کے کہتے ہیں وہ شرک مرگیا تھا حکایت ایک شیخ عرب نے پس حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اگر کہا کہ میں ایک بڑا آدمی ہوں گناہوں میں ڈوبا ہوا لکن میں نے کسی شے کو ساتھ اللہ کے شرک نہیں کیا جب کہ اللہ کو جانا پہچانا اور اوپر ایمان لایا اور نہ سوا اللہ کے کسی کو اپنا ولی و مالک سمجھا اور نہ میں نے گناہ اللہ پر جرات کر کے کیے اور نہ بطور مکارہ کے ساتھ اس کے اور نہ کبھی ایک طرفۃ العین یہ وہم کیا کہ میں ہباگ کہ اللہ کو عاجز کر دوں گا اور میں ناوم و نائب و مستغفر ہوں کو میرا حال نزویک اللہ کے کیا ہو گا اوپر یہ آیت اوتری یہ حدیثیں شخص کے قول کی ناصر ہے جسے تفسیر میں یشاء کی ساتھ تاب من الذنب کے کی ہے اتھی رازی نے مفتاح الغیب میں آیہ اولی کی تفسیر میں کہا ہے اللہ نے جب یہود کو دیکھا یا اور بیان کیا کہ یہ دہلی ضرور واقع ہوگی تو یہ بھی ذکر فرمایا کہ یہ تہذیبیں کفر سے ہے ماتی سارے گناہ جو مغائرتھے ہیں اونکا حال اس گناہ کا سانہیں ہے بلکہ کبھی اللہ اونکو معاف بھی کر دیتا ہے اسی لیے شرک پر نص عدم غفران کی فرمائی ہے اس آیت میں کئی ایک مسئلے ہیں ایک سلسلہ ہے کہ یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ یہودی کا نام صرف شرع میں شرک ہے دو وجہ سے ایک یہ کہ ماسوی شرک کے مغفور ہوتا ہے اگر یہودیت مغائر شرک کی ہوتی تو محکم

اس آیت کے منقولہ تفسیر تھالانکد بالاجلغ منقولہ نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ نیچے نام شریک کے داخل ہے وہ سب سے یہ کہ اتصال اس آیت کا آیت ماقبل سے اسی لیے ہے کہ وہ متضمن سند یہ ہو رہے ہو اگر ہیودیت زیریہم شریک داخل نہوتی تو یہ اتصال نہوتا و ستر مسئلہ یہ ہے کہ یہ آیت ایک بڑی قوی دلیل ہے واسطے ہمارے غصہ پر اصحاب کیا رستہ اسپر کئی وجہ سے استدلال ہو سکتا ہے پہراون وجہ کا ذکر کیا ہے تفسیر مسئلہ یہ ہے کہ جب وحشی نے وان احد کے حمرہ کو قتل کیا اور قتل کرانے والوں نے وحشی سے یہ وعدہ کیا تھا کہ ہم تم کو آزاد کر دینگے جب اونہوں نے ایسا سے عذر نہ کیا تب وحشی اور اسکے اصحاب بنا و م ہوئے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آپ گناہ کا حال لکھا اور یہی حکم کیا کہ ہم کو اسلام میں داخل ہونے سے کوئی مانع نہیں ہے مگر یہ آیت شریف والدین بدعون مع اللہ الہا اخر الخ اور ہم نے وہ سب کام کیے ہیں جو اس آیت میں مذکور ہوئے ہیں تب یہ آیت آئی الا من تاب وامنی وحل صلحنا اونہوں نے کہا یہ شرط نہایت سخت ہے ہکوڈ رہے کہ میں ہم سے او انہو کے تب یہ آیت آئی ان اللہ لا یغفران یشترک بدو یغفران دون ذلک لمن یشک او نہوں نے کہا میں ڈر رہے کہ میں ہم اہل شیت سے نہوں اوس وقت یہ آیت آئی قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ تب وہ اسلام میں داخل ہوئے قاضی نے اس روایت پر یلین کیا ہے اور رازی نے اوس کا جواب دیا ہے پر نیچے تفسیر آیت ووم کے لکھا ہے کہ اس آیت کی تکرار میں دو فوائد ہیں ایک یہ کہ عموماً تفسیر ووم کی قرآن پاک میں متعارض آئے ہیں اور اسد نے کسی آیت وعید کو بلفظ واحد و بارعا وہ نہیں کیا ہے مگر اس آیت میں جو ال ہے غفرو مغفرت پر بلفظ واحد سورہ واحد میں اور اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ تکریر کا فائدہ سوا تاکید کے اور کچھ نہیں ہے اس بنیاد پر یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ اسد پاک نے جانب وعد و رحمت کو خاص کیا ہے ساتھ مذکور تاکید کے یہ مقتضی ہے ترجیح و کو وعید پر و سرفائدہ یہ ہے کہ اگلی آیتیں جن میں ساری درج مکے آئی ہیں اور آئیں پیشانی الی سولہ دربارہ ارثا و اوس ساری کے اوتری ہے اتصال اس آیت کا آیت ماقبل سے جیسا ہی

ٹھیک بیٹھا ہے جبکہ یہ مراد ہو کہ اگر وہ چور مرتد ہو جاتا تو ہماری رحمت سے محروم نہ رہتا لیکن
 جس صورت میں کہ اس نے مرتد ہو کر شرک بالحد کیا قطعاً رحمت خدا سے محروم ہو گیا پس
 اسکی تاکید یوں فرمائی ہے کہ معاملہ شرک کا بڑا ہے مشرک سخت گمراہ ہو جاتا ہے اور
 جسے شرک نہیں کیا ہے وہ درجہ گمراہ نہیں ہوا اب ضرور ہے کہ ہماری رحمت
 سے بھی محروم نہ رہے یہ سارے مناسبات قطعاً دلیل ہیں اس بات پر کہ یہ آیت دال
 ہے اس پر کہ ماسوے شرک کے جو کچھ ہو وہ سب قطعاً مغفور رہتا ہے خواہ اس سے توبہ
 کی ہے یا نہیں کی ہے اتنے فسفی کا لفظ مارک میں یوں ہے یعنی زیر آیت اول کہ
 نہیں بخشا ہے اللہ شرک کو اگر اوپر مر گیا ہے اور بخشا ہے شرک سے کم گناہ کو اگرچہ
 کبیرہ ہی کیوں نہ ہو اور اس سے توبہ بھی نہ کی ہو حاصل یہ ہے کہ شرک توبہ سے بخشا جاتا
 ہے اور وعدہ مغفرت مادلون شرک کا واسطے غیر تائب کے ہے یعنی مشرک غیر مغفور
 اور مذنب مغفور ہوتا ہے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے من تعف اللہ
 لا یشراک بہ شیئاً دخل الجنة ولم یضرہ خطیئة یتوبہ من یشاء ہے کہہ او سلم
 خارج عموم سے نہیں کرتی ہے کقولہ تعالے ان اللہ لطیف بعبادہ یرزق من یشاء
 بغیر حساب علی مرتفعہ رضے اللہ عنہ کہتے ہیں قرآن میں کوئی آیت مجھے اس آیت
 سے زیادہ ترجیح دینا نہیں ہے اسکو ترمذی نے حسن غریب کہا ہے معتزلہ کا اس آیت
 کو تائب پر عمل کرنا باطل ہے اس لیے کہ توبہ سے تو کفر بھی بخشا جاتا ہے بدلیل قل
 للذین کفروا ان ینتہوا یغفر لہم ما قد سلف تو جو گناہ کفر سے گٹ کر رہے وہ بالاد
 توبہ سے معاف ہو سکتا ہے لیکن سیاق آیت کا واسطے بیان تفرقے کے درمیان ان
 دونوں صورتوں کے ہے اتنے تفسیر خازن میں بعد ذکر قصہ وحشی قاتل حمزہ کے مطابق
 روایت رازی یہ کہا ہے کہ جب یہ آیت اوتری قل یا عبادی الذین اسرفوا علی
 انفسہم تو ایک آدمی نے کہا اے رسول اللہ اور شرک یعنی کیا وہ بھی بخشا جاتا ہے

حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم خاموش رہے اور نہ پھر کلمہ پڑھا۔ وہ تین بار یہی کہا
تب یہ آیت یاب آئی آیت کے یہ منی ہیں کہ اللہ تعالیٰ شرک کو جو شرک پر مرکب ہے
نہیں بخشتا ہے شرک کے سوا اور گناہ والوں میں جسکو چاہتا ہے بخشتا ہے یہ آیت
دلیل ہے اس بات پر کہ صاحب کبیرہ جب یہ توبہ مرجاتا ہے تو وہ غلط شہیت میں ہے
اگر اللہ چاہے تو اسکو معفو کر کے اپنے من و کرم سے بہشت میں پہنچا دے چاہے خدا
کر کے پھر اپنی رحمت و احسان سے داخل بہشت کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ
مغفرت کا بابت اولیٰ گناہوں کے کیا ہے جو شرک سے کم ہیں یا ان اگر شرک پر مرجا
تو غلطی نے انار ہوگا بدلیل آیت باب اس آیت میں رو ہے معتزلہ پر مقتدر ہے یحییٰ کا
قول یہ ہے کہ مغفرت صاحب کبیرہ کی حکمت میں جائز نہیں ہوتی ہے اور اہل سنت یہ
کہتے ہیں کہ اللہ جو چاہے سو کرے اور سپر کوئی اکراہ و مجہر نہیں کر سکتا ہے ابن عمر نے
کہا ہے ہم عہد رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اس میرے کو جو گناہ کبیرہ پر مرکب ہے
ناری کہتے تھے یہاں تک کہ یہ آیت اتری تب ہم ترک گئے ابن عباس نے عمرؓ سے کہا
اسیر المؤمنین ایک آدمی نے جتنے اعمال صاوت سے سب کیے کوئی عمل خیر باقی نہ چھوڑا مگر وہ شرک
سے چمکنے لگا وہ جہنم میں جایگا کہا ایک آدمی نے کوئی عمل نہیں کیا مگر کیا لکن شرک نہیں کیا
عمرؓ نے کہا اللہ جلنے ابن عباس نے کہا مجھ اسید ہے کہ جس طرح ہر شرک کے کوئی عمل
نفع نہیں کرتا ہے اسی طرح ہر توحید کے کوئی گناہ مضرت نہیں پہنچاتا عرض خاموش رہے
مراد عدم حضرت سے یہ ہے کہ وہ غلطی نے انار ہوگا مطلب نہیں ہے کہ اوکو کسی گناہ کی
سزا ہی نہ ملے اس لیے کہ اور حدیثوں سے معذب بالانار ہونا عصاة اہل توحید کا ثابت ہے چکا
جابر نے کہا ہے ایک عربی نے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا جو بتان کیا ہیں فرمایا
جو شخص مرا اور اسے شرک نہیں کیا تھا وہ جنت میں جایگا اور جو مرا اور وہ شرک کرتا تھا وہ جہنم
جایگا خازن نے دوسری آیت باب کے نیچے کہا ہے کہ یہ آیت حق میں طلوعی ابیرق کا دوسری

وہ مشرک ہو کر گیا تھا پہ قول میں حیاس کا ذکر کیا کہ حق میں ایک شیخ اعرابی کے آئی سب سے پر
 کہا کہ یقیناً صریح سچا اس بات پر کہ شرک بخشا نہیں جاتا ہے جبکہ اسی پر سوت آپ کے ہائی
 توبہ شرک سے قبول ہے ایمان تائب کا صحیح ہے سارے گناہ اور کے جو حالت شرک میں
 کیے تھے مغفور و جہاتے ہیں اہل علم نے کہا ہے جبکہ شرک ایمان انہی توبہ کرنے سے بخشید
 جاتا ہے تو عاوم ہوا کہ جو گناہ شرک سے کمتر ہے وہ بھی توبہ سے معاف ہو جاتا ہے یہ شیعہ
 حق میں غیر تائب کے ہے اہل توحید سے سو جبکہ صاحب کبیرہ یا صغیرہ بغیر توبہ کے مر جاتا ہے
 تو وہ اندیشہ مشیت میں پڑا ہوا ہے چاہے اللہ و سائنس کو اہل توحید کے اپنے فضل و رحمت سے
 اور چاہے پہلے عذاب کرے پھر رحمت میں لیجائے اور جو کوئی شرک پر وارد ہوا جنت گمراہی میں پڑا
 بہ خیر سے محروم رہا بلکہ آیت کا فائدہ ہی تاکید ہے ہر آیت کا سبب نزول محدود ہے پہلی
 آیت سر قاطعہ میں اتری ہے دوسری آیت اور کے ارتداد میں آئی ہے کہ وہ مشرک ہو کر گیا
 آیت ابوالسود کا لفظ تفسیر کیا اول میں یہ ہے کہ مراد شرک سے اس جگہ مطلق کفر ہے جیسے کفر
 ہی با نظام ادنی منتظم ہے اس لیے کہ شرع نے اشرک اہل کتاب پر قاطعہ تنقیص کی ہے
 اضمات کفار پر حکم ملو مار کا لگایا ہے نزول اس آیت کا حق میں یہود کے جس طرح کہ مقابل
 نے کہا ہے انسب لبقان ظم کریم ہے سیاق آیت کا متفقہ اختصاص کو کفر یہود نہیں ہے بلکہ
 اور کا اندراج کفر میں قطعاً کافی ہے بلکہ یہ اختصاص اصل سے بلا وجہ ہے اس لیے کہ متفقہ ہے
 جواز مغفرت ما دون کفر کو انواع کفر سے یعنی اسد کفر کو نہیں بخشا ہے پس جو شخص کہ متصف ہے
 ساتھ کفر کے بلا توبہ و ایمان کے وہ مغفور نہ ہوگا کیونکہ حکمت شرعیہ اسی کو متفقہ ہے کہ دروازہ
 کفر کا سد و در ہے اور جبکہ مغفرت کفر کی بلا ایمان کے جائز نہیں لگی تو اس سے دروازہ کفر کا
 کھلتا ہے ظلمات کفر و معاصی کو نور ایمان سارے ہو جاتا ہے سو جو کوئی ایمان نہیں رکھتا ہے اور
 کفر و معاصی میں سے کچھ بھی بخشا جائیگا ایمان جو معاصی صفا کیا رقیق میں شرک سے کم ہیں وہ
 براہ فضل و احسان بغیر توبہ کے بھی مغفور ہو سکتے ہیں لیکن نہ ہر عاصی کو بلکہ جسکو اللہ چاہے اور

لوگوں میں سے جو متصف بمعاصی ہیں فقط نہ متصف بکفر و شرک اس لیے کہ مغفرت متصف
 بکفر و شرک کی استقامت و دخول میں بزمِ شیت جو بنی ہے حکمت تشریف پر برابر و یکساں ہے نہ کہ
 یہ اختصاص مغفرت معاصی کا بلا توبہ واسطے اہل ایمان کے منجملہ مہمتا ترغیب جزیر عن الکفر
 کے ہے اور جس کسی نے شیت کو دونوں فعل سے تعلق بتایا ہے اور وصول اول کو غیر کتاب
 پر اور ثانی کو کتاب پر حل کیا ہے وہ راہ صواب کو بیل کر سبک گیا ہے اس لیے کہ سیاق نظم کریم
 کا واسطے اظہار کمال جو یہ کفر کے اور ممتاز نہ ہونے کفر کے سائر معاصی سے ہے سو مغفرت کفر کی
 محال ہے اور مغفرت معاصی کی جائز ہے اگر جانا و سکا تقدیر توبہ پر نہیں آیا جاوے لگا تو کوئی فرق
 درمیان دونوں کے ظاہر نہیں ہوتا ہے حالانکہ دونوں کی مغفرت پر بصورت توبہ کرنے کے
 اجماع ہے جو مقصود اس زجر بلیغ کفر و طغیان سے تھا وہ اب حاصل ہوگا اور نہ مداحل کا توبہ
 ایمان پر مارتہ آئیگا پھر دوسری آیت کے نیچے حوالہ آیت اول کا کر کے تکرار کو واسطہ تکرید و تشدید
 کے ہو کر قطع و شیخ اعرابی کو سب نزول آیت کا بتایا ہے علیٰ مہمائی اپنی تفسیر میں کہتے ہیں
 اسد شرک کو نہیں بخشتا جس طرح کہ دنیا کے بادشاہ بھی شریکِ مملکت کا مقصور نہیں بخشتے ہیں ہاں
 شرک سے کہ گناہ کو بخش دیتا ہے جسے شرک کیا اور نہ ایک بڑے گناہ کا مقصد کیا جس کے لیے مقضا
 حکمت یہ ہے کہ اس کو سب سے بڑا عذاب کیا جاوے و ہوا الخلیف ذل المناکرات
 تفسیر روح البیان میں مثل ابوالسعود کے تقریر کر کے یہ کہا ہے کہ سید عثمان کہتے ہیں کہ
 جو لوگ شرک بالسد سبچ گئے ہیں اسد ان کے صفار و کبار کو بوجہ عدم اشتراک کے
 بخش دے لگا مگر مشرکوں کے گناہ جو شرک سے کم ہیں ان کو نہ بخش دے لگا اس لیے کہ انہوں نے
 شرک کیا ہے جو جس طرح کہ ان کا شرک بخشا نہ جائیگا اسی طرح مادون شرک بھی مغفور نہوگا
 بخلاف مومنین کے کہ جس طرح اسد تھلے نے ان کو عذاب شرک سے اپنے خط سے
 بچا دیا ہے اسی طرح ان کو عذاب مادون شرک سے بھی اپنی مغفرت سے محفوظ
 کیا گیا و لہذا احکم یہ آیت اہل آیات غیر و فضل ہے واسطے اس است کے

جنہر سورج نکلا اور دوبا اس لیے کہ اس آیت نے یہ بات بتائی ہے کہ ہر گناہ ما دون
 شرک ہے وہ حسب ضلالت خدا منفرد ہو یا دیگر گناہ جو امر وعدہ مشیت کریم پر معلوم ہو یا مستحب اور کما
 انجاز محقق ہے خود صاحب حق میں موحدین فکصدین محمدیہ یا جس طرح اللہ سے فرمایا ہے ان اللہ
 یغفر الذنوب جمیعاً پھر بعد اس کے قصہ وحشی کا ذکر کیا ہے **کلمۃ** ابو العباس شریع نے
 اپنی بیاری میں یہ خواب دیکھا کہ گویا قیامت قائم ہوئی ہے جبار تعالیٰ فرماتا ہے عذاب کمان زمین
 جب وہ حاضر آئے فرمایا تم نے اپنے ظلم میں کیا عمل کیا ہے کہا اے رب ہم قاتل رہے ہیں
 بڑا کیا پیر اسد پاک نے وہی سوال کیا گویا اس جواب کو پہنچانے فرما کر دوسرا جواب دیا ہائے کہا میرے
 صحیفے میں شرک نہیں ہے اور تو نے وعدہ کیا ہے کہ میں بدگناہ شرک سے کم ہے وہ بخشد و گنا
 اس نے فرمایا جو بیٹے تم سب کو بخش دیا پھر شریح میں دن بعد اس خواب کے مرگے نتیجہ اور کے
 حسن ظن کا ساتھ اللہ کے ہوا و لہ الحمد للہ جعلنا منہم پھر نیچے دوسری آیت باب کے بعد نتیجہ اور کے
 یون کہا ہے کہ نہیں بخشا جا تا شرک مگر توبہ سے اور جو ما سوی شرک کے ہے وہ مغفور ہوتا ہے
 خواہ توبہ کی ہے یا نہیں کی ہے لکن یہ مغفرت واسطے ہر کسی کے نہیں ہوتی ہے بلکہ جب کا بخشا
 اللہ کو منظور ہوتا ہے خدا وحی نے کہا شرک کو ضلال بعد اس لیے فرمایا ہے کہ جنت سے دور
 ہونے کے مراتب میں سب میں ابدی شرک بالسد ہے انتہی خذ شرک کا قیام روافل ہے
 جس طرح کہ توحید حسن جنات ہے سکیات کے ہی مراتب میں جیسے حرام کھانا شراب پینا غضبت
 کرنا سب میں بدتر یہی شرک بالسد ہے اسی لیے یہ جنت بخشا نہیں جاتا کہلا ہو یا چپا حفظنا اللہ
 اسی طرح جنات کے درجہ میں جبکہ لفظ عمل صالح جامع ہے کل صالح وہ ہے کہ اس سے مقصود
 ذات اللہ کی ہوا و ان سب میں سب سے بدتر توحید خالص ہے یہ بنیاد ہے سارے جنات کی
 جامع ہے سارے بنیات کو انتہی خطیب نے راجع نہیں بڑی تفسیر آیت باب کہا ہے کہ ایسا
 لا یغفر ان بشارک بعباد ہے خدا کا پیر یا شاد و یغفر ما دون ذلک فضل ہے اور گناہ سوا
 اس امر کہ بیکر عظیم شرک کے ہر مصیبت کو چھوٹی ہو یا بڑی بخش دیتا ہے خواہ اس کے فاعل نے توبہ

کی ہے یا نہیں کی ہے پہ اس بات کے جواب دے کہ ہم مختار ہیں ہم کوئی بات واجب نہیں ہے
 یہ فرمایا میں نے کہا یہ آیت حق میں وحشی قاتل تھو کہے اور ہی ہے جلالین کا لفظ یہ ہے
 مرداروں سے ماسوا شرک کے ہے خواہ بلا عذاب داخل جنت کرے یا عذاب کر کے جنت سے
 خارج البیان کا لفظ یہ ہے کہ جو بندہ مشرک ہو کر اللہ سے ملتا ہے اللہ اس کو نہیں بخشا جو شرک
 سے کم گناہ ہے صغیر ہو یا کبیر اور کورا افضل بخش دیتا ہے شرک کو اقرار ہے اثم عظیم اس لیے فرمایا
 ہے کہ اس کے ساتھ باقی گناہ تیر ہیں اسی لیے دوسری آیت میں ضلال بعید کہا ہے کیونکہ
 شرک اعظم انواع ضلالت ہے صواب سے الیا ہے قرطبی نے کہا یہ آیت کہ اللہ شرک کو نہیں بخشا
 ہے باتفاق اہل علم بلا اختلاف است حکم ہے اور مغفرت مادیوں شرک کی تشابہ ہے صلات
 اور میں کلام کیا ہے ابن جریر طبری نے کہا ہے اس آیت نے یہ بات ظاہر کی کہ صاحب کبیرہ
 مشیت الہی میں ہے چاہے بخشے چاہے نہ بخشے جب تک کہ وہ کبیرہ شرک باہم نہیں ہے
 بعض نے کہا ہے اللہ نے اس کو مقرر کیا ہے دوسری آیت سے ان تختہ بنو ایک اور مانتھون
 عنہ تکف عنک سیئۃ انک امین یہ جواب ہے کہ وہ صغائر کا بخشنا چاہتا ہے واسطے محبت
 کبار کے اور مرکب کبار کے صغائر نہیں بخشا ہے انتہی مگر امین شامل ہے یہ دوسری آیت
 کے نیچے کہا ہے کہ یہ آیت رومہ خارج ہے جو ترک کبیرہ کو کافر کرتے ہیں ابن فورک نے کہا ہے
 ہمارے اصحاب کا اطلاق ہے اس بات پر کہ فاسق کے لیے تحلیل نہیں ہے فاسق اہل قلبہ میں
 سے ہے اگر بے توبہ مرجع گیا اور مذہب ہو گا تو یہی لامحالہ آگ سے نجات رسول اللہ یا
 برکت خدا یا ہر نیک شوقانی ہم نے فتح القدر میں فرمایا ہے کہ حکم اس آیت کا شامل ہے جمیع مکلف
 کفار کو اہل کتاب وغیرہم سے کچھ خاص ساتھ کفار اہل حرب کے کہیں ہے کیونکہ یہود نے غزوہ کو
 نصاریٰ نے مسیح کو ابن اللہ کہا ہے قابل ثلث ثلاثہ ہیں مسلمانوں میں اس بابت کچھ اختلاف
 نہیں ہے کہ شرک جب اپنے شرک پر مواتا ہے تو وہ اہل مغفرت سے نہیں ہوتا ہے یہ
 تفصل مغفرت کا اللہ نے غیر اہل شرک پر کیا ہے بحسب مقتضائے مشیت کے یہی غیر اہل شرک

عصاة مسلمین سو وہ داخل ہین نیچے مشیت کے جسے چاہتے بختے جسے چاہے نہ بختے نماز
 آیت یہ ہے کہ مغفرت اللہ پاک کی اوسکے لیے ہے جسکو اوسکی مشیت براہ فضل و رحمت
 چاہے اگرچہ اوس مذنب سے توبہ واقع نہ ہوئی ہو معتزلہ نے اس آیت کو مقید بآیت اجتناب
 کیا رکھا ہے وہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ مغفرت سیئات کی واسطے مجتنب کیا رکھے ہوگی
 سو مجتنب کیا رکھنا لوگوں میں سے ہے جسکی مغفرت اللہ نے چاہی ہے حکایت ابو ایوب
 انصاری کہتے ہین ایک آدمی نے پاس حضرت علیہ السلام کے آکر یہ کہا کہ میرا بیٹا
 حرام سے باز نہیں آتا ہے فرمایا اوسکا دین کیا ہے کہا نمازی سوحد ہے فرمایا تو اوس سے بوسے
 دین کو مانگ لے اگر ہند کرے تو اوس سے مول لے اس آدمی نے اوس سے اوسکا دین اسطرح
 طلب کیا اوسنے مانا اسنے آکر حضرت علیہ السلام سے کہا وجد نہ شیخی علی دینہ
 یعنی اوسکو دین پر بخیل پایا اوسپر یہ آیت باب نازل ہوئی رواہ ابوحاتم والطبرانی ووسری حدیث
 میں آیا ہے میں نے رکھ چوڑی ہے اپنی شفاعت واسطے اہل کبار کے ابن عباس نے اس
 آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ اللہ نے حرام کیا ہے مغفرت کو ہر اوس شخص پر جو کافر ہے اور تاخیر
 دی ہے اہل توحید کو اپنی مشیت پر اوسکو مغفرت سے دایوس نہیں فرمایا ملا جو ان نے اپنی تفسیر
 میں کہا ہے مفہوم ان دونوں آیتوں کا یہ ہے کہ شرک بغیر توبہ کے بخشا نہیں جاتا ہے البتہ
 اور جو گناہ شرک سے کم ہین وہ اللہ کی مشیت پر موقوف ہین چاہے اوپر عذاب کرے اور
 چاہے معاف فرماوے صغیرہ ہوں یا کبیرہ رملہ کاتب سو وہ البتہ مغفور ہے براہ فضل نہ ایسے
 کہ اوسکا بخشا اللہ بوجہ ہے خواہ شرک ہو یا غیر شرک جیسے صغائر و کبار ہی مذہب ہے
 اہل سنت و جماعت کا ہر معتزلہ و خوارج پر روکیا ہے اوسکے مذہب کا اور یہ کہا ہے کہ ایسا صرف
 علی الفہم سے مغفرت شرک کی ثابت نہیں ہوتی ہے یعنی بلا توبہ انتہی شہاب خفاجی نے
 عنایہ میں زعفرانی پر بابت مذہب معتزلہ روکیا ہے تقریباً لکھی ہے موضع قرآن کا فائدہ
 اس جگہ یہ ہے کہ جو دین ہے سوائے اسلام کے سب شرک ہے اگرچہ پوجنے میں شرکین کہتے ہوں

انتہی ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں فرمایا ہے کہ یہ حدیثیں تعلق اس آیت کے آئی ہیں جو ان کو
 نوکر کرتے ہیں یا علی حدیث یہ ہے عائشہؓ نے کہا حضرت عائشہؓ علیہ السلام نے فرمایا کہ
 دیوانہ نرویکہ اس کے تین ہیں ایک وہ دیوانہ ہے جس کی اس کو یہ پروا نہیں کہ اس کے پاس
 دیوانہ وہ ہے جس میں سے کچھ نہیں چھوڑا گیا دیوانہ وہ ہے جس کو ہمیں بھٹاتا ہے وہ دیوانہ
 جس کو ہمیں بھٹاتا ہے شرک بالہ ہے اس نے فرمایا لا یغفران لیشرک بہ وقال ان من
 یشرک باللہ فقد حرم اللہ علیہ الجنۃ اور وہ دیوانہ جس کی کچھ پروا نہیں کہ اس کے ظلم ہے بند
 کا اور کسی جان پر اس حیرت میں جو درمیان میں ہے اور اس کے ہے کسی دن فاروڑو کہا گیا نماز
 اور اسی اس کو سختی ہے اور دیکھ کر فرمایا ہے اگر چاہے اور وہ دیوانہ ہے کہ یہ نہیں
 چھوڑا ظلم ہے بندہ کا آپس میں بعض کا بعض پر اس کا احمد نے تفویض روایت کیا ہے دوسری
 حدیث ابن ابی مالک کی ہے مرفوعہ کہ ظلم میں طرح کے ہیں ایک وہ ہے کہ اس کو ہمیں بھٹاتا ہے دوسرا
 وہ ظلم جس کو سختی ہے تیسرا وہ ظلم میں سے کچھ نہیں چھوڑا وہ ظلم جس کو بالکل ہمیں بھٹاتا ہے
 شرک ہے شرک کو اس نے ظلم عظیم کہا ہے اور وہ ظلم جس کو سختی ہے ظلم نبیوں کا ان کی جان
 پر ہے درمیان ان کے اور اللہ کے اور وہ ظلم جس کو ہمیں چھوڑا وہ ظلم ہے بعض نبیوں کا بعض
 پر بیان تک کہ بعض لیتا ہے بعض کا بعض سے دیکھا الذاذ تیسری حدیث دعاویہ کی ہے مرفوعہ
 ہر گناہ قریب ہے کہ اس کو اس کو سختی سے مگر وہ آدمی جو کہ فرمایا وہ آدمی جیسے کسی کو ان کو
 حمداً قتل کیا رواہ احمد والنسائی جو تیسری حدیث ابو ذر کی ہے مرفوعہ اس نے فرمایا ہے اسے
 بندے سے تو اگر ملے گا مجھے زمین بہر خطائیں لیکر بہر ملے گا مجھے کہ شرکین کرتا تھا دوسرے سے
 کوئی شے ملے گا میں تجھ میں بہر مغفرت لیکر تفرد بہ احد من هذا الوجه یہ تیسری حدیث ابو ذر
 کی ہے حضرت سلمہ علیہ السلام نے فرمایا نہیں ہے کوئی بندہ جسے لا الہ الا اللہ کہا پھر یہی
 مرا لکن خل ہو گا نسبت میں ابو ذر نے کہا تو اس نے فرمایا ہو چوری فرمایا تو اس نے فرمایا ہو یا
 چوری چوری بار میں کہا علی رغم انہ ابی ذر رواہ احمد والشیخ کان بطولہ دوسرا فقط اس

حدیث کا یہ ہے ذالک جبریل انا فی فقال من مات من امتك لا یشرك بالله شیئا دخل
 الجنة قلت وان فی وان سرق رواہ احمد والشیخان تیسرے لفظ یہ ہے ذالک جبریل
 عرض لی من جانب الحق فقال بشر امتك انی قود وان سرق وان فی فقال نعم وان
 شرب الخمر رواہ البخاری ومسلم حقیقی حدیث موجبات کی ہے کہ جاہل نہ کہ ایک آدمی نے
 کہا اسی رسول خدا موجبات کیا ہیں فرمایا جو مابے شرک کے واجب ہوئی اسکے لیے جنت اور
 جو اور وہ شرک کرتا تھا واجب ہوئی اسکے لیے آگ رواہ عبد بن حمید دوسرے لفظ اس حدیث
 کا جاہل سے یہ ہے کہ نہیں ہے کوئی نفس جو مرے اور وہ شرک نہیں کرتا تھا ساتھ اس کے کسی
 چیز کو مکر واجب ہوتی ہے اسکے لیے مغفرت پر ایت باب پڑھی رواہ ابن ابی حاتم ساؤن
 حدیث جاہل کی مرفوعاً یوں ہے ہمیشہ مغفرت ہوتی ہے بندے پر جب تک کہ حجاب واقع ہو گیا
 اسی نبی اللہ حجاب کیا ہے فرمایا شرک باسدا حدیث رواہ ابویعلیٰ آٹھویں حدیث ابویعلیٰ
 کی ہے مرفوعاً جسے گو اہی دی اس بات کی کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر اسد وحدہ لا شریک لہ اور محمد
 اسکے بندے رسول ہیں سچے زبان و دل سے وہ داخل ہوگا بہشت میں رواہ احمد بطولہ
 نوین جاربت وہی ہے جو اوپر گذر چکی وجد تہ شیعہ علی دیند رواہ ابن ابی حاتم بطولہ دون
 حدیث انس کی ہے کہ ایک آدمی نے آکر حضرت سے کہا ما ترک حاجة ولا حاجة الا قد
 انیت فرمایا کیا تو گو اہی نہیں دیتا ہے اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ تین باریوں
 کہا اوسنے کہا ہاں فرمایا فان الذی علی ذالک کلمہ رواہ ابویعلیٰ کیا رسولین حدیث ابویعلیٰ کی ہے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نبی اسرائیل میں ایک آدمی تھا عبادت میں کوشش کرتا
 دوسرے صرف تھا اپنی جان پر دونوں میں دوستی تھی عابد اس مسرت کو ہمیشہ گناہ کرتے ہوئے
 دیکھتا کہ اسی شخص باز رہ وہ کہتا کیا تو مجھے نگہبان مقرر ہو کر آیا ہے یہاں تک کہ ایک دن اسکو
 ایک گناہ کرتے ہوئے دیکھا کہ مالک و یحیٰ ثاقب اقصا اوسنے کہا علی او زاری ابعت علی قبیلاً
 اوسنے کہا واسد محکوم اسد فرختیگا اور نہ کہی جنت میں داخل کر لیا اسنے اون دونوں کے پاس

فرشتہ بھیجا کہ انکی رحمتیں قبض کر لے جب وہ نزدیک اس کے جمع ہوئے کتا بھگاڑ سے کسا
جنت میں جاوے دوسرے سے فرمایا اکنت علی باقی یدی قاد کا اسکو آگ میں لیا تو پھر فرمایا
متم ہے اسکی جگہ ہاتھ میں ہے جان ابوالقاسم کی اونٹنے اکیا سی بات کی جس سے اپنی
دنیا و آخرت تباہ کی دوا الاحمد وابو داؤد و ترمذی و ابن حبان و ابن تہاس کی ہے مرفوعاً اسد فرماتا ہے
جبے جانا کہ تین قدرت والا ہوں گناہوں پر مین اور سکو بخشتا ہوں کچھ پروا نہیں کرتا جب تک
کہاؤں کسی شے کو سیرا شرک نہیں نہیں ایسا ہے ترمذی و ابن حبان و ابن تہاس کی ہے مرفوعاً جس کسی سے
اسد نے کسی عمل پر ثواب کا وعدہ کیا ہے اسد اسکو وفا کرتا ہے اور جسکو کسی عمل پر وعدہ عقاب
کا کیا ہے او مین اسکو اختیار ہے دوا الاحمد و ابویعلیٰ معلوم ہوا کہ خلف و عید جائز ہے اور
خلف وعدہ ناجائز ہے کئی حدیثوں میں ایک جامع صحابہ سے آیا ہے کہ ہم تم تکبیر کے
لیے شہادت نام کی دیتے تھے جب آیت باب اور تری تب سے رک گئے تہی آیت اسراف
علی النفس سو وہ مشروط بتوبہ ہے جو کوئی توبہ کرتا ہے کسی گناہ سے گودہ گناہ اوس سے مکرر
ہوا ہو اسد اسکی توبہ قبول کرتا ہے اسی لیے یوں فرمایا ہے کہ اسد سارے گناہ بخشتا ہے یعنی
بشرط توبہ اگر یہ بات نہ ہو تو شرک بھی او مین داخل رہیگا اور یہ ٹیک نہیں ہے اس لیے کہ
اسد نے بیان آیت کیا اس بات پر ختم کیا ہے کہ وہ شرک کو نہیں بخشتا ہے اور حکم لگایا ہے کہ
جو گناہ شرک سے کم ہے اسکو بخشتا ہے اگرچہ اوس سے توبہ نہ کی ہو اس وجہ سے یہ آیت
بڑی امید داری کی ہے شرک کو اہم عظیم فرمایا ہے صحیحین بیان بن سعد سے آیا ہے میں نے کہا ای
رسول خدا کون گناہ اہم ہے فرمایا ان تجعل الله ندا و هو خلفك حدیث عمران بن حصین میں شرک
کو اکبر کیا فرمایا ہے دوا الاحمد و ابویعلیٰ کا لفظ تفسیر انوار التزیل میں یوں ہے
آیت دلیل ہے اس بات پر کہ یہودی کا نام شرک ہے عرف شرع میں اس لیے کہ یہ میتقل
ہے قصہ یہود سے اور وال سے اس پر کہ ماسوا شرک کے منقول ہے اور یہودیت بالاجماع منقول نہیں
ہے اسی لیے منافقین نے کہا ہے کہ مسلمان بعض ذمی کے قتل نہیں کیا جاتا ہے کیونکہ ذمی شرک ہے

اور مشرک مباح الدم ہوتا ہے اور مباح الدم وہی شخص ہے جسکے قاتل پر قصاص واجب ہو اور جو نہی قتل ذمی سے آئی ہے وہ کچھ متوجہ طرف ترک عمل کے اس دلیل پر نہیں ہوتی ہے لہذا سقوط قصاص میں قاتل سے معمول بہ رہی آشاعہ نہ سارکایت سے استدلال کیا ہے غفران صاحب کبیرہ پر قتل تو بکے کیونکہ ماہ و دن شرک اور سکوبھی شامل ہے متعذر نہ اسکو خاص ساتھ تائب کے کیا ہے جس طرح کہ اول آیت مخصوص بغیر تائب ہے بالاجماع رہی مشیت سود قید ہے کبیرہ میں پس کبیرہ مستوجب غفران ہوگا دوسری آیت میں شرک کو ضلال بعید فرمایا ہے اس لیے کہ وجود و وحدت صانع سے بڑھ کر کوئی چیز حلی نہیں ہے مطلوب جتنا اجل یعنی روشن تر و واضح تر و لائح تر ہوگا اور سکا نفیض اتنا ہی ابعداً ضل ہوگا اتنے قہری ثناء و الحمد نے تفسیر مظہر تینی فرمایا ہے اللہ نہیں بخشتا یہ کہ شرک کیا جاوے ساتھ اس کے یعنی وجوب وجود یا عبادت میں جبکہ وہ مرا اور مشرک تھا ہاں اگر شرک سے توبہ کر کے ایمان لے آیا ہے تو اگر کلا شرک وغیرہ گناہ اور سکا بخشا یا جاوے اجماعاً اس لیے کہ تائب گناہ سے مانند بے گناہ کے ہو جاتا ہے گویا اس سے کوئی گناہ ہی صادر نہیں ہوا تھا اللہ نے فرمایا ہے اے رسول تو کافروں سے کہہ دے کہ اگر تم باز رہو گے تو تمہارا کلا گناہ بخشا یا جاوے گا ماہ و دن سے مرا و ماسویٰ خواہ صغیرہ گناہ ہو یا کبیرہ عہد ہوا ہو یا خطا اور خواہ بے توبہ مرگیا ہو لفظ لمن یشاء تعین مغفرت واسطہ ماہ و دن شرک کے اور مقید کرنا اور سکا ساتھ مشیت کے مبطل مذہب مرجع ہے وہ مغفرت کو واسطہ ہر گناہ کے وجوب بتاتے ہیں کہتے ہیں ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ نقصان نہیں پہنچاتا جس طرح کہ کوئی عمل خیر اور شرک کے نفع نہیں کرتا اور یہی مبطل مذہب متداول ہے کہ چونکہ وہ مغفرت ذنوب کو مقید ساتھ توبہ کے کرتے ہیں حالانکہ آیت نافی تقید توبہ ہے کیونکہ سوق کلام کا واسطہ تفرق کے درمیان حال مشرک و مذنب کے ہے اور جب اسکو مقید مشیت کر گئے تو قول بوجوب مغفرت تائب بوجوب تعذیب غیر تائب باطل ہو جائیگا گوئی یہ کہے کہ تقید مشیت کچھ نافی وجوب کے نہیں ہے بلکہ متراجم ہے وجوب مشیت کو بعد مغفرت کے تو اسکا

جواب یہ ہے کہ اس صورت میں کوئی فائدہ اس آفتیہ کا نہ ہوگا اس آیت سے مذہب خوارج
 بھی رد ہوتا ہے وہ کہتے ہیں ہر گناہ شرک ہے صاحب گناہ ٹھکانے والا ہوگا انہوں نے
 نیچے آیت ثانیہ کے پر اقلہ طعمہ کا لکھا ہے یہ کہنا ہے کہ بعض کے نزدیک نزول اس آیت کا
 حرہ ابن سلیم میں ہوا ہے وہ ایک صنم کو پوجتا تھا یہاں تک کہ مر گیا پھر ابن عباس سے قسم
 شیخ انصاری کا بھی نقل کیا ہے انتہے بعض اہل علم نے کہا ہے یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ شرک
 مغفور نہیں ہوتا ہے اور کا جو عقاب مقرر ہے وہ ضروری ہوگا پھر اگر شرک اس درجہ اعظم کا ہے
 جس سے مشرک کافر ہو جاتا ہے تو اس کی جواہی خلوت الہیہ ادا ہونا تو تک جہنم میں رہیگا اور اللہ
 آرام نہ پائیگا اور اگر کم درجے کا ہے یعنی کفر سے تو جو عقاب اس کے لیے معین ہے وہ اس کو ہوگا
 ہے باقی ذنوب و آثام سو وہ اس کی مشیت پر ہیں چاہے عذاب کرے چاہے بخش دے آیت
 معصوم آیت کا یہ ہے کہ شرک اکبر کیا یا اعظم ذنوب آج آثام اسوٰء معاصی اشنع سیئات ہے آیت
 باب انضاجی ہے عمل نزل میں دلیل قطعی ہے عدم عفو و نفی غفران شرک پر کوئی حیز ہو قول اعلیٰ
 جب یہ بات ثابت ہوگی کہ وہ شرک ہے خواہ جلی ہو یا خفی اور کتاب و سنت سے یا نری کتاب
 یا نری سنت سے اس کا شرک ہونا یا یا جائیگا تو وہ ہرگز مغفور نہ ہوگا اسمین کچھ شک و شبہ نہیں ہے
 مگر یہ کہ قائل و فاعل اس کا تو صحیح کرے اور اعتقاد باطل سے جدا ہو کر ظاہر و باطن میں عمل صالح
 بجا لائے اللہم ارحم الراحمین و فہم عن شرک المشرکین کتاب فتح المجید میں کہا ہے اس آیت
 سے ظاہر ہوا کہ شرک اعظم ذنوب اکبر معاصی و عیوب ہے کیونکہ اس نے یہ خبر دی ہے کہ وہ ہرگز
 شرک کو بغیر توبہ کرنے کے نہیں بخشے گا اور گناہ اس کی مشیت میں ہیں چاہے بخشے چاہے عذاب
 کرے یہ آیت واسطے بندے کے موجب ہے شدت حرز کو شرک سے جس کا حال نزدیک
 اللہ کے یہ ہے کہ وہ کسی طرح پر بھی مغفور نہیں ہو سکتا ہے اور کیونکر ہو کہ وہ اربعہ قطع اور اظہم
 ہے رب العالمین کی تفتیش ہے اس کا حق عدول کر کے غیر کو دیا جاتا ہے یہ شرک منافی ہے
 مقصود خلق و امر کو نہ روخہ سے بہین برمی معاندت ہے ساتھ احکام الہی کی نہایت درجہ کا

استکبار ہے اللہ کی اطاعت و ذل و التواؤ سے شرک میں تشبیہ ہوتی ہے مخلوق کی سامنے خالق کے خصائص الوہیت میں جلیسے ملکیت و مالکیت نفع و ضرر عطا و شفع و دعا و خوف و جود و تکلیف و انواع عبادت و سرجسے شکاریہ کام ساتھ کسی مخلوق کے کیا تو اس نے اس مخلوق کو مشابہ خالق کے بشیر اویا اور جب کو کچھ اختیار اپنے ضرر و نفع و موت و حیات و نشو و نما کا نہ تھا اور کو شکل یا لک خالق و امر کے کر دیا عیاذ باللہ اسیت میں رو بہ خارج پر جو گناہ پر کفر کرتے ہیں اور معتزلہ پر جو صاحب کبیرہ کو محمد نے انارتا تے ہیں معتزلہ کے نزدیک ترک بکار کا نہ مؤمن ہے نہ کافر ہے انتہا ان دونوں آیتوں کی تفسیر دین خالص میں مفصل طور پر لکھی ہے

باب ششم بیان میں انواع شرک کے

حدیث طویل زید بن خالد جہنی میں آیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جسے یہ کہا مطرنا بنقہ کن اوکذا فذلک کافر فی موقی من بالکواکب رواہ الشیخان یعنی جسے یہ کہا کہ ہکو مینہ ملا فلا نے فلا نے پختہ سے سو وہ میرا شکر ہوتا ماروں پر یقین لایا سو جو کوئی عالم کے کاروبار کو تاروں کی تاثیر سے سمجھتا ہے تو اس کو اللہ اپنے منکرون میں جانتا ہے اور تارہ پوجنے والوں میں شمار کرتا ہے اور جو کوئی ان سب کاروبار کا کارخانہ اسکی طرف سمجھتا ہے سو اس کو اللہ بھی اپنے مقبول بندوں میں گن لیتا ہے اور تارہ پرستوں سے نکال لیتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیک و بد ساعت کا ماننا اور اچھی بری تانیخ اور دن کا پہچنا اور بخوبی کے کہنے پر یقین کرنا شرک کی باتین میں کہ یہ سب نجوم سے علامتہ رکھتی ہیں اور نجوم کا ماننا تارہ پرستوں کا کام ہے تو کہتے ہیں نزل فکر و دلائل میں نزلین ہیں جانکی اونہیں سے ہرات چاند ایک نزل میں جاتا ہے عرب کا یہ زعم تھا کہ بانی کا پرنا اسی جانکی چال ڈال سے ہوتا ہے جب مشرق سے اکیا تارہ نکلتا ہے اور مغرب میں دوسرا تارہ ڈوب جاتا ہے تو بانی برسا ہے اللہ نے کہا و یجلی ن ذر قمر انکم تکذبون اسکی تفسیر میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے نقی لون مطرنا بنقہ کن اوکذا او یجھ کن اوکذا

بعض کتب میں زید بن خالد جہنی

یہی قول ہے ایک جامعیت جو ہر قسم کے اختلافات کے باوجود ایک ہی مکتبہ فکری میں آئی ہے میری ہے
 میں جاہلیت کے عین انہیں ایک ذکر استقامت جو ہم کا فرمایا دلا مسلمہ اور نسبت
 کو نسبت بارش کا طرف نور کے جاہلیت سے مراد وہ زمانہ ہے جو بعثت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم سے پہلے تھا اور ہر وہ کام جو کہ خلافت شریف رسول ہو جاہلیت کہلاتا ہے اس کا لفظ جاہل
 سے لیا گیا ہے یونہی ہے اخاف علی امتی فلاننا استغناء بالنعیم بعض اہل علم نے کہا ہے جس
 کہ کہ بانی ملاحکوفان تار سے ہے تو خالی نہیں اس سے کہ یا تو اس کا یہ اعتقاد ہے کہ تار سے کو
 نزول مطہرین کو پتہ نہیں ہے سو عقیدہ وہی شرک و کفر ہے چہر اہل جاہلیت تھے یا جب طبع کر حل
 کے گور پرست سکتے ہیں کہ دعائیہ سیت و عنایت سے ہکوفع و ضرر ہوتا ہے رسول خدا صلی
 علیہ وآلہ وسلم ہی شرک کے منانے کو اسے تھے ہی پر قائل و متاثر کیا تھا یا قائل کا یہ اعتقاد
 ہے کہ مؤثر تو ایک اکیلا اللہ ہے مگر حادثہ یونہی جاری ہے کہ جب فلان تار و ساقط ہو جاتا ہے
 تو بانی برتتا ہے تو ہی نسبت مطہر کی طرف سقوط غم کے حرام ہے کہ بطور مجاز ہو کیونکہ اس قائل نے
 اوس فعل کو چہر ہوا خدا کے کوئی قادر نہیں ہے طرف ایک مخلوق مگر کے جو نہ نافع ہے نہ ضار
 اضافت کیا تو یہ شرک صفر ہوا حالانکہ شرک اصغر سے کیا ہے کبر بڑا ہے پھر شرک اکبر کا کیا کر
 ہے مطلب حدیث کا یہ ہے کہ میری امت یہ کام کر لگی خواہ جہل سے یا بعد علم تحریم کے بعض
 اہل علم نے ایک آلف لطیف میں سارے امور جاہلیت کو یکجا کر دیا ہے جبکی تعداد ایک سو بیس
 مسئلہ ہوتے ہیں شیخ الاسلام نے کہا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حدیث میں خبر
 دی ہے کہ بعض امور جاہلیت کو سب آدمی ترک نہ کریں گے یہ مذمت ہے غیر تار کہ کی اسکا مقتضی
 یہ ہے کہ جو امور فعل جاہلیت کا ہے وہ دین اسلام میں مذموم ہے ورنہ پھر کیا دم اضافت میں
 ان منکرات کے طرف جاہلیت کے ہے جس طرح کہ کریمہ لا بد جن تہج الجاہلیہ سے دم
 تبرج و دم حال جاہلیت ثابت ہوتی ہے اتنے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے نہ سوائے تار
 اسدا سلمان سے کوئی بکت لکن کچھ لوگ کافر ہو جاتے ہیں باران تو اسدا نازل کرتا ہے لوگ کہتے

ہرین فلان کو کب کے سبب سے برسا رواہ مسلم بعض اہل علم نے کہا ہے جس شخص کا ایمان نہ
 ہے کہ مجاہدی امور عالم تاثیر کو اکب سے ہرین وہ نزو کب اسد کے اسد کا شکار اور تارہ پرستوں میں
 داخل ہے اور جبکا ایمان یہ ہے کہ یہ سب طرف سے اسد کے ہے وہ اسد کا مقبول بندہ ہے
 یہ حدیث دلیل ہے اس پر کہ ایمان لانا اسد و شوم ساحات و مراعات و تاریخ سادات و نحوست پر
 اور یقین لانا نجوم پر وادی شرک جلی سے ہے جب یا اعتقاد کیا کہ الی امور کا تعلق نجوم سے ہے تو
 یہ عقیدہ تارہ پرستوں کا ہوا وہ شخص مشرک و کافر بالاسد اور مومن بگو کہ و نجوم شیر اجاعت و بدین
 سے خارج ہو گیا مجمع الجہد کا لفظ یہ ہے کہ تاثیر انوار کا انزال مطہرین معتقد ہونا شرک ہے الی بویہ
 اور اگر یہ اعتقاد نہیں ہے تو شرک اصغر ہے اس لیے کہ اس نے اسد کی صفت کو طرف غیر اسد کے
 منسوب کیا ہے حالانکہ اسد نے نور کو سبب نزول مطہر کا شین نہیں لایا ہے بلکہ مطہر تو بعض اہل
 فضل سے نازل ہوتا ہے چاہے برائے چاہے رو کہ سے تارہ تو موجود ہے ہر کس لیے پانی
 نہیں برتا ایام قحط میں اس کی تاثیر کمان باقی رہتی ہے توحید کے یہ معنی ہرین کہ ہرگز اسد کے
 افعال کو طرف غیر کے برپیل مجاز بھی اضافت و نسبت نہ کرے بعض علماء نے کہا ہے کہ نسبت نعمت
 کی طرف غیر اسد کے کفر ہے ہی اسے نسبت کو حرام کہا ہے کہ تاثیر نور کا قائل نہ تو قال تعالیٰ
 یعرفون نعمۃ اللہ ثم ینکرونها و کہ تعالیٰ فلا اقم بواقع الخوم دلیل ہے تو نجوم پر کہو کہ انوار
 آخر میں کہا ہے و یقبلون صدقہ انکم تکلذبون حالانکہ نور و نجوم کو کب کا کوہ فضل انزال مطہرین
 نہیں ہے یہ کام تو اسد ہی کا ہے لکن مشرک لوگ بات نہیں سمجھتے مجاہدی میں قنود سے آگیا
 کہ اسد نے تارے میں کام کے لیے بنائے ہرین ایک رجم شیطا طین و دوسرے مذہب آسمان تیسرے
 علامت دراد حسیہ کہ پور تاویل ان کی وہ چوک گیا انہا نصیب ضائع کیا اوئے ایسی بات کہی
 جبکہ علم سے انبیاء و ملائکہ عاجز ہرین ہیچنے کہا اسد نے نجوم میں کسی کی حیات رکھی ہے نہ کسی کا
 رزق کسی کی موت یہ لوگ اسد پر جوہرہ بانڈتے ہرین نجوم و دوا بر و طرغیب کی بات کیا جانے
 اگر کوئی شخص غیب الی ہوتا قنود علیہ السلام ہوتے جبکہ اسد نے اپنے ہاتھ سے بنایا ہوتا

نہایت سست ہے۔ یہ کہانی تو اس سید پیشہ میں سے نام نہانہ گمان ہے۔ اجمال نجوم میں یہ سستی
 حاشیہ میں آئی ہے نجوم کا کیا گمانا دل تبرکاً معلوم کرنا ہی سہ ہے۔ سے حرام ہے سلف میں کسی نے
 واسطے معرفت قبلہ نماز کے بھی کہیں علم نجوم کو نہیں برتا یہ بدعت آخر زمانے میں نکلی ہے حضرت
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوقات نماز پر بھگانہ کو ایسا صاف و واضح کر کے بیان کیا ہے کہ ہر
 بچا عورت بوز باشہری داتی جاہل علم اور سکوچان سکتا ہے حدیث ابن عباس میں بخم کو کاہن کاہن
 کو ساحر ساحر کو کافر فرمایا ہے دنا لاد ذین نجوم کو عالم میں مقصود جانا علم غیب کا اوس سے
 استفادہ کرنا شرک ہے یہ کام رہا نہ کفار و اہل تمارک کیا کرتے ہیں تیغ الاسلام نے کہا بنجم کہتے
 ہیں احوال فلکیہ سے حوادث ارضیہ پر استدلال کرنے کو سنتے یہ حکم ہے غیب پر جسکو سوا اللہ کے
 کوئی نہیں جانتا وہی نے علم سیا او عقد زوج کو زوجہ سے اور دوست و دشمن بنا نا میان بی بی
 کو کبار میں ذکر کیا ہے **ف** حدیث حفصہ میں نزویک مسلم کے آیا ہے حضرت صلے اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا جو آیا پاس عراف کے اور اوس سے کچھ پوچھا تو چالیس رات اوسکی نماز قبول
 نہیں ہوتی ہے عراف وہ آدمی ہے جو جگہ سروق یا ضاد کی تباہی یہ کہے کہ مال چوری کا
 فلان مکان میں اور فلان جانور گم شدہ فلان جگہ میں ہے مراد پوچھا ہے بطریق صدق کے
 نہ بطریق استہزاء و کذب کے نماز اسلئے نامقبول ہوئی کہ اوسنے شرک کا کام کیا شرک حل کو حاکم دیتا
 سما عراف میں نجومی اور اہل رمل و جہر و فال و اہل اشف و تخارہ و اسے سب داخل ہیں
 جبکہ غیب کی بات تباہین فتح العجید میں کہا ہے کہ ظاہر حدیث یہ ہے کہ ترتب جمید کا مجموعہ اس
 عراف کے جانے اور پوچھنے پر ہے خواہ تصریح کرے یا نہ کرے جب سائل کا یہ حال نہیں تو رسول
 کا خدا حافظ ہے قبیصہ کا اعظم فرمایا ہے عیافت و طرق و طیر و جبت ہے سواہ ابوداؤد
 یعنی تنگن لینے کے لیے جانور اور اڑتے فال نکالنے کے لیے کچھ ڈالتے یہ سب کفر کی سیمن میں
 حدیث معاویہ بن حکم جو کہ مسلم نے روایت کیا ہے دلیل سہاس بات پر کہ پاس کا ہر کچھ
 جانا اور بد فالی لینا اور علم رمل سیکنا سماع شرک و مظان کفر سے ہے کاہن ایک بات کے سنا

نہایت سست ہے
 نجوم و طیر

سجدہ نہ ملتا ہے فرستے بادل میں اور ترک آسانی حکم کا چرچا کرتے ہیں شیاطین جو پری سے شکر
 کا ہون سے سکتے ہیں وہ سجدہ نہ اپنی طرف سے جوڑ لیتے ہیں دوا البخاسری عیافت سکتے ہیں
 پرندے کو اور اگر اس کے نام یا آواز یا گندہ گاہ سے فال لینے کو طرق کتے ہیں لنگری بیکنے کو یا
 خطر مل کینے کو یہ سب افعال شرک کے ہیں حدیث ابن مسعود میں طیرہ یعنی فال بد لینے کو شرک
 فرمایا ہے تین بار دہا ابی داؤد والترمذی صحیحہ عرب کے لوگوں میں شکون لینے کا بہت
 رواج تھا اور اس کا بڑا اعتقاد تھا اس پر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کئی بار فرمایا کہ یہ شرک ہے
 تاکہ لوگ اس عادت کو چھوڑ دیں ہرقالی اس لیے شرک شیری کہ اونکا اعتقاد یہ تھا کہ پرندہ جالب
 نفع یا دافع ضرر ہے ابن القیم نے کہا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا طیرہ کو شرک کہنا کافی ہے
 کوئی اور کہے یا نہ کہے یہ رسم شرک عرب میں بہت رائج تھی اس لیے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اس کو شرک فرمایا بغیر منافی توحید کے ہے اگر کوئی اس کو شرک اصغر کہے تو بلیقع شرک ہے عمل اہل
 جاہلیت سے ہے شرک کا کام اسلام میں کرنا جاہلیت کے عزو تھا ہے پرندہ ایک بے شعور جاندار ہے
 اس کو کیا خبر کہ زید و عمر کے لیے کیا ہوتا ہے جماد کے وائین بائین اوڑنے یا بیٹھے چلنے سے
 حال کسی خیر و شر و نفع و ضرر و سعد و شوم کا معلوم ہو سکے ان مشرکوں کی عقل پرندوں سے بجا
 کہ ہے حدیث سعد بن ابیہ کہ نہ بامہ ہے نہ عدوی نہ طیرہ یہ نہی دفی و ونون ہو سکتے ہیں
 حکایت عکرمہ نے کہا ہم پاس بن عباس کے بیٹے تھے ایک پرندہ آواز کرتا ہوا گندرا ایک
 شخص نے کہا خیر ابن عباس نے کہا خیر ہے نہ شرطاؤں ہمراہ ایک دوست کے سفر کو نکلے
 ایک کو ابولا اونے کہا خیر ہے طاؤں نے کہا اسکے پاس کیا خیر ہے تم جاؤ میرے ساتھ نہ چلو
 اتنے حدیث سعد بن مالک میں آیا ہے اگر طیرہ ہو تا تو گمراہ گورے عورت میں ہوتا رواہ ابوداؤد
 یہ بطریق فرض محال کے فرمایا ہے نہ بطریق ثبات کے اور جسے اس کو ظاہر پر بخیاں دیگر روایات
 حل کیا ہے اونے کہا ہے کہ شوم اس کا یہ ہے کہ اوپر راہ خدا میں جہاد نہ کیا جاوے یا نہ ہو
 گراں قیمت ہو گمراہ شوم یہ ہے کہ تنگ ہو یا ہمایہ برے ہوں عورت کا شوم یہ ہے کہ بچہ نہ بنے

زبان دراز شکی مزاج ہوا ایک روایت میں یون کیا ہے نقل کر سے اللہ ہیود کو وہ یون
 کہتے ہیں کہ شوم ترین چیز و انجین ہوتا ہے دوسری حدیث میں ہے کہ اہل جاہلیت ان تین ان
 چیزوں سے خال بد لیتے تھے اہم کہتے ہیں اگو کو عرب جاہلیت کا یہ اعتقاد تھا کہ جب مرد کی
 بڑیاں گل ستر کر خاک ہو جاتی ہیں تو وہ اگو بکر قبر سے نکل کر قبر کا حال کتا ہے اسی لیے اگو کا کسی
 گھر پر بیٹنا منحوس خیال کرتے ہیں خانہ ویرانی کی خال لیتے ہیں یہ بالکل خرافات و اہیات ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی یہ کہتا کہ آوی مر کسی جانور کی صورت میں بن آتا ہے سو وہ جوٹا ہے
 اتقوا الايمان کا قضا یہ ہے عرب کے جاہلونین مشہور تھا کہ جو کوئی مارا جاوے اور اس کا کوئی بڑ
 نہ ہو تو اس کے سر کے کو پڑی سے ایک النخل کو زلیا کر تا پڑتا ہے اور سکو ہوا کہتے تھے حضرت
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ بات غلط ہے انتہی طرح عرب کو یہ زعم تھا کہ بعض مراضیہ
 چھبک خارش جذام و غیرہ متعدی ہو کر دوسرے کو لگ جاتے ہیں حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا یہ غلط و ہم ہے عدوی کی کچھ اصل نہیں ہے یہ سب و ہام رسوم کفر کے ہیں حدیث جابر میں
 آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک مجذوم کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ رکابی میں رکھ دیا
 فرمایا کل ثقة بالله و توکل علی اللہ و لا اہل عیلة یعنی ہر کس کو اللہ پر ہوسے جو کچھ چاہے بیمار
 کر دے جو کچھ چاہے تندرست رکھے ہم کسی بیمار کے ساتھ کمانے سے پرہیز نہیں کرتے اور
 بیماری کا لگ جانہیں مانتے تا موافقت آب و ہوا کے سبب سے نقل مکان کرنا یا وضع توہم کے
 لیے بیمار سے غلط ملط نہ رکھنا یا شریک و شریکے کا بدل ڈالنا یا بربان عورت کا چہرہ ڈونیا اور بات
 اسی لیے خال نیک لینا جائز ہے اور خال بد لینا شرک ہے خال نیک میں اللہ سے ترقی خیر کی ہوتی
 ہے خال بد میں اللہ کے ساتھ بگمانی ہے شکر گانی کا فیصلہ بابت حدیث حدوی و حدیث غرار
 کے مجذوم و غیرہ سے یہ ہے کہ عام کو خاص یہ بگاڑ لچا ہے یعنی جو حدیثین دربارہ ہا گئے و پچنے
 کے مجذوم سے آئی ہیں انہیں اور حدیث حدوی میں کہہ قرار میں نہیں ہے وہ احادیث مخصوص
 ہیں عموم حدیث لا عدوی کی مطلب یہ نہیں کہ حدوی نہیں ہے مگر ان مور میں اسی طرح شوم نہیں ہوتا

مگر ان تین چیزوں میں تقویۃ الایمان کا لفظ یہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ چیزیں کہیں نامبارک
 بھی ہوتی ہیں مگر اوسکے معلوم کر لینے کی راہ نہیں بتائی کہ کیونکر جان لیجیے کہ یہ مبارک ہے یا اور
 یہ نامبارک سو یہ جو لوگ کہا کرتے ہیں کہ جو گھر شیر و بان اور جو گڑا ستار و پیشانی اور عورت کھنجر ہو
 تو نامبارک رہتی ہے اسکی کچھ سند نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کو یوں چاہیے کہ ان باتوں کا کچھ
 خیال نہ کریں جب نیا مکان لیویں یا گھر بنا لیا تہ گے یا بیا د کریں یا نوٹری مول لیویں تو اللہ سے
 اوسکی سبلائی مانگیں اور اسی سے اوسکی برائی سے پناہ چاہیں باقی اور چیزوں میں اس قسم کے
 خیالات نہ دوزاویں کہ غفلان کا منہجہ راست آیا اور غفلان نہ آیا انتہ حدیث ابن عمر میں آیا ہے
 حکو فال بد نے اوسکے کام سے پیر دیا اوسے شرک کیا روا لا حد فال بد سے بچنے کا کفارہ
 یہ ہے کہ یوں کہے اللهم لا خیر الا خیرک ولا طیر الا طیرک ولا الہ الا الہک روا الطبرانی
 جو شخص اس پر توکل کرے اوسکو فال بد ضرر نہیں کرتی ہے اس شرک کا ضرر اوسکو ہوتا ہے جو
 فال بد لیتا ہے حدیث ابو ہریرہ میں ذکر صفر کا بھی ہوا حدیث طبرانی سے آیا ہے روا البخاری
 مروی ہے سانپ ہے عرب کو یہ گمان تھا کہ جب آدمی ہو کارہتا ہے اور کمانے سے پیٹ
 نہیں بہتا تو اوسکے پیٹ میں ایک سانپ پیدا ہو کر اوسکو تاتا ہے وہ تانا تندی ہو جاتا ہے یا مڑ
 نسی ہے یعنی ماہ صفر کو حرم بیڑنایہ بھی فعل جاہلیت کا تھا وہ کہتے تھے کہ یہ مینا شوم ہے جو بل عرب
 میں یہ مشہور تھا کہ مرض جرج الکلب میں ایک شیطان مینی کوئی بہوت بلا شکم انسان میں گستاخی
 ہے وہی کما تاتی جلی جاتی ہے اوسکا نام صفر ہے غرض کہ یہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اس بدفالی سے منع فرمایا ہے یہ اعتقاد کہ تیرہ دن صفر کے نحوس ہیں اور اسی پر اون دنوں کا نام
 تیرہ تیزی ہے یا غفلان ماہ یا مریخ یا دن یا ساعت شوم ہے او میں آفت و بلا نازل ہوتی ہے
 شرک و فحش جو کوئی ان امور کا معتقد ہے وہ شرک بالہ ہے اسی طرح حدیث میں بھی غول بیلانی
 کی فرمائی ہے مرا نفی ذات نہیں ہے بلکہ نفی توہم تصرف غول ہے یعنی حکو اللہ پر توکل ہوتا ہے یا
 وہ فاکر خدا رہتا ہے غول اوسکا کچھ نہیں کر سکتا غول کہتے ہیں جو وحش کو اونکا کام نہیں سمجھتا ہے

ف الصدیک کو کسی کے پاس اس کی مخلوقات میں سے شفعہ نہیں دیا کرتے ہیں۔ بیش جبر
 بن طعم میں آیا ہے ایک ایرانی نے کہا اسی رسول خدا پر ہے یا پانی مانگوں شفعہ اسے میں کو
 اللہ پر اور اللہ کو سپر فرمایا سبحان اللہ دیر تک یوں ہی فرمایا ہے کہ کما و یحاک اندہ لا یشفع اللہ
 علی احد یعنی اسی کجنت تو آنا نہیں جانتا ہے کہ اللہ کو کسی کے پاس شفعہ بنا کر نہیں لیا جاتا ہے
 اللہ کی شان اس سے بڑی ہے رواہ ابو داؤد سبحان اللہ حضرت علیہ السلام و آلہ وسلم ایک
 ایرانی کی بات شکر اس قدر دُر کے اور بیان جابلون کا یہ کلام ہے کہ تینے اپنے رب کو ایک شیعہ
 پر رسول لیا ہے کوئی کہتا ہے میں خلا سے دو برس بٹھا ہوں کوئی کہتا ہے اگر میرا رب میرے شیخ
 کے ساتھ آسماں کی صورت میں تجلی کر لیا تو میں اس کی طرف نظر ہی نہ کر دنگا کوئی کہتا ہے کہ میں جنت
 رسول میں اللہ کا قریب ہوں کسی نے کہا ہے کہ اللہ کے ساتھ دیوانہ رواہ محمد علیہ السلام و آلہ
 وسلم کے ساتھ ہوشیار ہو کسی نے حقیقت محمدیہ کو حقیقت الہیہ پر فضیلت بخشی ہے جس طرح کہ
 بعض لوگ ولایت کو نبوت سے افضل بتاتے ہیں سو یہ سارے کلمات و عبارات کفر و اوج ضلال
 صرف شرک محض احماد و حق زندقہ بخت ہیں عیاذ باللہ اس جگہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ جو جمہور
 یا شیخ عبدالقادر شیعہ اللہ کہا جاتا ہے ہرگز درست نہیں ہے کیونکہ اس لفظ میں اللہ کو شفعہ بنا کر
 سامنے شیخ کے لایا جاتا ہے مانا کہ شیخ لہ الا ولیا ہیں لیکن اللہ ہر کس سے اکبر ہے بلکہ اگر یوں کہتا
 یا اللہ اعطنی شیعہ او کذا للشیخ عبدالقادر تو نزدیک بعض فقہاء کے جائز ہوتا اگرچہ کچھ حاجت
 اس توسل کی بھی نہیں ہے کیونکہ اگر اس قسم کا توسل ہر سوال میں جائز ہوتا تو صحابہ و تابعین غیاب
 سید المرسلین شفعہ اللہ نہیں خاتم النبیین حیوۃ الامم لیدین علی اللہ علیہ السلام کی کارنے کر کسی شفعہ سے انور مقبول
 نہیں ہے تضایع میں اور واقعات اتفاقیہ ایسے احکام عام میں لائق سند و اتقات کے
 نہیں ہو سکتے ہیں خصوصاً اس صورت میں کہ اسانید اولی انما رواہ اخبار کی ضعاف یا منکر یا موضوع
 ہوں یا مخصوص جبکہ بقایہ اولی اخبار کے احادیث صحیحہ فرمودہ اور آیات قرآنیہ بابت سوال و جواب
 و متعانت و اتماد و استغاثہ و التماس و تضرع کے جناب باری تعالیٰ سے موجود ہوں بہر حال جس وقت

و اسم و فعل میں راجحہ شرک کا یا بد بوجے اور بی کے ساتھ خالق کل جل جلالہ نعم نوالہ کے نکلے ہرگز
 اور سکو لفظ کر کے اپنا دین و زبان نہ پائے نہ کرے اسے پاک کی شان اعظم شہوان او کی ذات
 غنی الاغنیاء ہے وہ الملک الملوک ہے اس کے سوا کوئی نہ شاہ شاہ ہے نہ حاکم و مالک وہ
 ایک ایک ذرہ چہرہ تصور معاف کر دیتا ہے اسی طرح دراز اسی بات پر سخت ہی
 کیڑ لیتا ہے نہ گتہ گیری و نہ نوازی اس کا کام قمار غفار و مکنام سے ہے جو کوئی یہ کہے کہ اے
 میری ان الفاظ سے اور کہہ ہے نہ ظاہر معنی تو یہ بھی اس کی خطای فاحش ہے کیا پہلی حدیث ان
 پر لے کے لیے ہی جبکہ تھی نہ اور کوئی جبکہ نہیں شہاد لگنی برابر والے سے یا اپنے سے
 کہ مرتبہ والے سے کیا کرتے ہیں نہ مان باپ بادشاہ حاکم امیر سے ہے خدا کا مرتبہ تو سب بڑا ہے
 واللہ المثل الاعلیٰ ہاں مخلوق سے شفاعت کرنا امور دنیا میں جسکی اسکو قدرت حاصل ہو
 جائز ہے باتفاق جمیع امت و احادیث متواترہ ثابت ہے کہ ہمارے رسول مقبول شافع شافع
 ہونگے قیامت کے دن خلائق کی شفاعت کرینگے لوگ ان سے طالب شفاعت ہونگے یہ
 شفاعت ہی لیے ہوگی کہ گناہگاروں کے گناہ معاف ہوں تا بعد از ان کو ثواب زیادہ
 اس شفاعت کی نفی کسی نے نہیں کی ہے اور جو کوئی اسکی نفی کرے تو وہ یا جاہل یا ستم
 یا منکر ہے احادیث متواترہ کا لکن اتنی بات ہے کہ یہ شفاعت خود بخود ہوگی اسکی اجازت
 و اذن و حکم سے ہوگی قرآن و حدیث میں یوں ہی آیا ہے منکر اسکا منکر ہے قرآن و حدیث کا
 پہرہ شفاعت ان کے لیے ہوگی جنہوں نے اعتقاداً یا عملاً کسی طرح کا شرک اکیر یا اصغر جلی یا
 خفی کیا ہے کیونکہ شرک ہر قرآن شہنی ہے انواع ذنوب و معاصی و اقوام و خطیات و سیئات
 و جرائم کا بڑا و صفائے بلکہ یہ شفاعت خاص اس کے لیے ہوگی جو توحید خالص پر چہرے
 ہیں ایمان صحیح پر دنیا سے اوٹ گئے ہیں گو پرستون پر پرستون غیر اس پرستون کا یہ خیال کہ
 ان کے یہ وہ شہ شفاعت کر کے بختا لینگے محض تعلیل گمان مختل ہے جس جبکہ بنیہ بغیر ان
 کے شفاعت نہ کر سکیں اور بعد اذن کے فقط اہل توحید کی جو کہ قرطب کبار کے تھے شفاعت

نہایت

کرین تو وہاں پیر و ن شید و ن پر یوں جنوں کو کہن پوچھا ہے پر وہ بی شفاست اہل تیر کوئی
 جنوں سے ساز و عمرانی اولیایا اہل خدا کی خدمت و مژدہ دنیا میں اؤ کو تصرف تمکین با
 کی ہے لاجول و لا فقا لا للہ العلی العظیم **ف** اس جگہ کسی لفظ میں ایک استغاثہ بنی
 فریاد سی ایٹنی کو اپنی مدد کے لیے بلانا کہ ہمارے اس کام کو کرو یا ہماری اس تکلیف
 کے دور ہونے میں شریک سال ہر مخلوق سے امور دنیا میں اس شے کی فریاد ہی چاہنا یا انتہا
 جائز ہے یہ ایسی بات ہے کہ کوئی اپنی کاپیہ کا مزار سے پھر پڑ ہو سے یا کسی دشمن کی چیز میں
 حامل ہو جاوے یا اسی جانور و مژدہ کو یا چہرہ اور سچے کو دفع کرے قال تعالیٰ فاستغاثہ الذی
 من شیعنہ علی الذی من عدوہ لما قال تعالیٰ ان استصرحتم فی الدین فعدیکم النصرا
 و لما قال تعالیٰ و اعلیٰ الیہ و التفتی ربہ و وہ کام پر و اللہ کے کسی کو قدرت نہیں ہے کہ اپنی
 سوا اللہ کے کسی سے فریاد نہ کیا جاتا ہے جیسے نہایت مرضی انزال و غنم ان ثوب سے شوق
 و نحو اہل علم نے کہا ہے ہر وقت پر واجب ہے کہ یہ بات جان رکھ کہ سوا اللہ کے کوئی نیایش
 ہے نہ شفاست نہ موت بلکہ علی الاطلاق ہر فریاد ہی اللہ ہی کرتا ہے کیونکہ نیایش و نیت اور معجزہ
 لا شریک و کا نام رک ہے نیایش استغاثہ یعنی وہی کہ کہتا ہے غوث اعظم نمساں اور بی کل کثافت
 میں اللہ ہے شیخ عبد القادر علی رحمۃ اللہ اور کوئی تعجیل میں یا سبح اللہ عندنا قال تعالیٰ اذ
 تستغیثون و کہو فاستجاب لکم ابوہریرۃ یا سبحانی نے کہا ہے مخلوق کا استغاثہ کہنا مخلوق سے ایسا
 جیسے استغاثہ کہ کسی ایک غریق کا دوسرے غریق سے یا کسی قیدی کا قیدی سے دوسرا غلام
 ہے یعنی یہ دینا سو یہ دوسری اور دنیا میں مخلوق سے لینا اور ان امور میں جیسے کہ قدرت حاصل
 ہے بلکہ طاقت جائز ہے جیسے سواری پر سامان بار کرنا یا جانور کو چارہ کھانا کسی کا یہ پیام سلام کیو
 پہنچا دینا کسی کا پڑا سی دینا کھانا پکا دینا گھر بنا دینا و علیٰ ہذا القیاس سارے امور میں اللہ
 داخل ہیں رہے وہ جو جبر و اللہ کے کسی مخلوق کو قدرت حاصل نہیں ہے اور نہیں سوا اللہ
 کسی سے مدد نہ ملے ہی نہیں ایسا استغاثہ کے جیسے کسی زبردست سے مدد سے یا مانگنا

استغاثہ

رزق مانگنا بلا کافلتا چاہنا حکایت ایک بادشاہ نے وقت غزو کے کہا تھا یا خالد بن الولید
 پہ فوج دشمن پر چلے کر لچا ہوا ہر شیخ الاسلام ابن تیمیہ موجود تھے کہا تو یہ کیا کتاب ہے اس سے
 مروا نگ یون کہ ایسا کہ بعد وایا کہ نستعین اوستے یون ہی کہا اس نے تیاب کرو یا ولید محمد
 تیسرا لفظ توسل ہے یعنی کسی طالب کے لیے کسی مخلوق کو طرف اللہ کے، سیلہ شیر ناسوشیخ عزالدین
 بن عبد السلام نے کہا ہے کہ یہ توسل الی اللہ جابر نہیں ہے مگر ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے اگر حدیث صحیحہ کو پہنچ جائے اس سے مراد وہ حدیث ہے جسکو ترمذی نے صحیح کہا ہے قصہ
 اعمیٰ میں اس میں یہ لفظ وارو ہے اللهم انی اسألك واتوجه الیک بنیك محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم الحدیث لیکن اس حدیث میں وہ قول ہیں ایک یہ کہ مراد اس توسل سے ویسا توسل ہے
 جیسا کہ عمر بن خطاب نے استقامت میں کیا تھا انا اذا اجد بنا تفصل بنیینا الیک فتستقینا و
 انا تفصل الیک بعینینا یہ حدیث بخاری میں آئی ہے اس توسل کا مطلب اسی قدر تھا کہ ہم بھی
 دعا کرتے ہیں تم بھی دعا کرو گویا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنزد دعا و شافع کے تھے دوسرا
 قول یہ ہے کہ توسل ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حیات میں اور بعد مات کے حضور
 وغیبت میں کیا جائے توسل کرنا زائر حیات میں تو خود ہی ظاہر ہے بل بعد مات کے سوا جامع
 سکونتی صحابہ ثابت ہے اس لیے کہ کسی نے عمر رضی اللہ عنہ پر انکار توسل کا ساتھ عباس رضی اللہ عنہ
 کے نہیں کیا تھا تھیں جو از توسل کی ساتھ حضرت کے بحسب زعم شیخ عزالدین دو وجہ سے بلا وجہ
 معلوم ہوتی ہے ایک جامع صحابہ دوسرے اس وجہ سے کہ توسل الی اللہ ساتھ اہل علم و فضل کے
 حقیقت میں توسل ہے ساتھ اس کے اعمال صاحب و مرایا سے فاضلہ کے کیونکہ فاضل جب ہی فاضل
 سمجھا جاتا ہے کہ اس کے اعمال ہی فاضلہ ہوں سو جب کوئی شخص یون کہیگا اللهم انی اوسل الیک
 بالعلم الغلانی تو یہ کہنا اس کا اعتبار اس کے علم کے ہوگا صحیحین میں حکایت سنفذ کی آئی ہے جس پر
 ایک پتر منطبق ہو گیا تھا شخص نے انہیں سے اپنے عمل اعظم سے توسل کیا وہ پتر سرک گیا پس اگر
 توسل ساتھ اعمال فاضلہ کے ناجائز یا شرک ہوتا جس طرح کہ ابن عبد السلام اور ان کے اتباع نے

نہی

زحمت کیا ہے تو ہرگز اسراؤ کی ۔ ماقبول کرتا اور حضرت اور کئی فعل یہ حکمت و مانتہ ہلا یہ ہے
 حکایت حال کے انکا کر کے اس سے معلوم ہوا کہ اس لالہ مانعین کا تو دل الی اس سے نہ آیا
 انبیاء علیہ السلام الیقین نالہ اللہ ذلی و نوحولہ تعالیٰ فلا ینفع مع اللہ احد
 وغیرہ آیات سے غیر وار و سہ لکھا ۔ تدرال عمل نزاع سے انہی سے تدرال بی بی علیہ عالم نبی
 اس بات کا متفق نہیں ہے کہ وہ غیر یوں ان کا مشک کہ ہے کی دین کی کیا ماجہ کہ آیا اسے اعتقاد
 ساتھ کسی پیشیر یا غیر پیشیر کے کہ یہ گا وہ ہے شک کما لکرا ہو گا انتھے مختصر حاصل اس کا نام کا یہ
 شیکر کہ تو سہل ساتھ لکھا کہ جائز ہے نبیاء ہر ان یا او لیا یا ما یا امین کو یہ شرک نہیں ہے یہ کہ یہ
 استحقاق باہر سانسے کسی مخلوق کے نہیں ہے کہ وہ شرک نہا جائے بے نفع دینہ جو یہ ہیں آیات
 اللہم انی اسألك بحق النبیین علیک اگرچہ اس حدیث کی صحت میں بحث ہے اصح اقوال اس بات
 میں سیر سے نزدیک یہ ہے کہ قمر جو یہ کہتے تھیں اس کو کام میں نہ لائے اس لیے کہ وہ اصل شرک
 کے بہت باریک بینی میں سات کو جو اس تدرال کا معلوم ہو گا ماموہا ہ وقت او سہل و نفع میں
 لاتے تھے سب سے بہتر تو سہل یہ ہے کہ کثرت سے درود شریف پڑھا کرے دنیا و دین کے
 سب ہم آسان پر مامین ہے اگر کسی طرح کا دھوکا نہ ہو گا حریفان آیات اذالکفی ہما و
 یغفر ذنوبک اور بعض اہل حق نے کہا ہے ہما و جید نام لکھنا و اللہ اعلم **و** آیات شرک کی آیات
 ہے حدیث بخاری میں آیات مذہبی یعنی بڑا نام دین قیامت کہ نزدیک اللہ کے ملک الملک
 ہے یعنی شاہنشاہ سکھ کا لفظ ہے کہ انیظ اسما ملک الملک ہے کوئی باب شاہ نہیں ہے مگر اس
 دوسری روایت میں بیکانے لفظی کے لفظ و نبوت آیا ہے گویا ایہ انفس بکنا نام شاہنشاہان ہے
 نزو کیلہ کے انفس و مقروہ نبوت و خلق ہے اسی حکم میں ہر وہ لقب و نام اہل جنس میں
 یہ پیشہ پیدار ان جیسے ہندی میں ہمارا یا فارسی میں صاحب عالم و شاہنشاہ عالم و
 جہانگیر و عالمگیر و فیج انسان و فیج الدرجات حضرت علیہ السلام کے ایک جامع مرد و زن
 کے نام جو مرتبہ و درجہ میں اس لفظ سے بہت کم تھے بل ویسے تھے بڑے کا نام زیب کدیامتا

کہ فی لکھنا

قال تعالیٰ ولا تغفلوا انفسکم میں جس نام میں تزکیہ صاحب نام کا لکھے وہ بھی اس میں داخل ہے
 جیسے نذر الدین قلیب الدین سلطان الاولیاء قطب العرفاء غوث اعظم وغیرہ اسی طرح جو انقاب
 ملک کے بعد موت کے مقرر کیے جاتے ہیں وہ بھی متنوع ہیں جیسے جلد نشین فرورس منزل
 عرش آشیانی وغیرہ اگر کثیر عاقبت کا حال کسی کو سوائی ملک زوال جلال کے معلوم نہیں ہے اور
 نہ کوئی فال ہے نہ دعا ہے خصوصاً اس صورت میں کہ حال اونکے فق و فقر کا معلوم ہے حدیث
 میں آیا ہے کہ جب نوکر کو لا امیت پر زکرا و صافیت کا کر کے یوں کہتا ہے واسیلاہ واجلہ
 تو فرشتے قبر میں اس سے کہتے ہیں کہ کیا تو ایسا ہی تھا تو اس بنیاد پر ایسے انقاب بخشنا بالکل
 ناجائز ہے **واسیلاہ** قرآن پاک میں اللہ نے قصہ آدم وحواء کا بیان کیا کہ جب
 حوا کو طل رہا تو یہ دعا کی کہ اگر اچھا بچہ ہوگا تو ہم شکر بجا لائیں گے بچہ پیدا ہوا تو شکر کیا یہ آیت دلیل
 ہے اس بات پر کہ نبی آدم کا حال یہی ہے کہ جب اولاد کی امید ہوتی ہے تو اللہ کو کھڑے ہیں
 شکر کا وعدہ کرتے ہیں پھر جب اللہ اولاد دیتا ہے تو اور رون کو ہانٹنے لگتے ہیں اور اونکی نذر
 نیا دینے کرتے ہیں کوئی کسی کی قبر پر لیجاتا ہے کوئی کسی کے تہان پر کوئی سیکلی چوٹی رکھتا ہے کوئی
 کسی کی بدی پہناتا ہے کوئی کسی کی بری بی ڈالتا ہے کوئی کسی کا نقیر بناتا ہے کوئی امام بخش بخیرش
 سید بخش لنگا بخش نام رکھتا ہے سو اللہ تو کچھ اونکی نذر و نیلانی پرو نہیں رکھتا وہ تو بہت بڑا
 سب پر واس ہے مگر وہ آپ ہی مرد و دو شرک ہو جاتے ہیں **ف** حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و
 سلم نے عاصیہ کا نام جب لیر لکھا تھا ہر قبیلچ نام کو آپ اپنے نام سے تبدیل فرما دیتے تھے حزن کا نام
 سہل رکھ دیا تھا بہت دوست نام اللہ کو وہ ہیں جنہیں عبدیت لکھے جیسے عبد اللہ عبد الرحمن یا
 حسین کچھ قباحت نہ ہو جیسے حارث و تمام عوام مسلمین نے حمید میں سیاہ تک نوبت پہنچائی ہے
 کہ شرکی صریح کرنے لگے ہیں عبداللہ و غلام فلان نام رکھنے لگے پیر بخش سالار بخش مال بخش
 کہنے لگے ان ناموں کے شرک ہونے میں کچھ شک نہیں ہے غلام کے معنی اگرچہ فرزند کے ہی
 آتے ہیں مگر عرف عوام میں بنی عبد ستمل ہوتا ہے اس بنیاد پر اسکو شرک کہا جاتا ہے ہر بیچہ حق

کہ پھر شرک نہیں ہے بلکہ جی بن نام میں شہید کر کے آوست کو احد طمان عوام ہی جو تو اس نام کو کرنا
 ہی کیا ضرورت ہے۔ سب سے پہلے تم سے پہلے ہی تو امیہ تک نہ ہی بہت آن کرے وہ القاب میں نہ کرے
 نہ کتا ہے جیسے ملیان جاہ قرقر۔ یہ کہ یہ ب القاب الفاظ بتا رہے ہیں حضرت علی علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا ہے تم انبیاء کے نام پیغام رکھا کر دینے ہی فرمایا ہے کہ تم منافق کو بتا کہ اللہ را بہر
 نہ تھا تو کہتے اسی طرح کسی نے حرام کا اچھا نام کرنا ہی منع ہے جیسے انکو کا نام کرم اسی طرح کہیت
 میں ہی الفاظ نہ کہ نہ اسے جیسے ابو حکم و ابو القضا ابو القدر وغیرہ **ف** یہ کہنا کہ اللہ
 و شاء محمد بنوع ہے بلکہ زانا شاد اللہ کے دلوں میں شرح السنۃ عن حدیث مرفوعہ کیونکہ امین ایک
 شائبہ شرک کا لکھا ہے اگرچہ نہ ما شاء فلاں آیات لکن علی قاری نے اس ترکیب کو ہی جائز
 کہا ہے اس لیے کہ گوشت کی بہی شیت پر تہی ہے لکن جبکہ وہ شیت اسکی تابع شیت آتی ہے
 تو اسکی کہہ ہی شیت نہ شیریں و ما نشاؤن الا ان یشاء اللہ رب العالمین غرض کہ جو اسکی شان ہے
 او میں کسی مخلوق کو اپنے دخل نہیں ہے سوا او میں اللہ کے ساتھ کسی مخلوق کو نہ ملاوے گو کہنا ہی
 بڑا اور کیسا ہی مقرب کیوں نہ ہو ملاوین نہ ہو کہ اللہ و رسول چاہیگا تو فلاں کام ہو جائیگا کیونکہ
 ساکار و بار جہان کا زے اللہ ہی کے چاہنے سے ہوتا ہے رسول کے چاہنے سے کہ نہیں ہوتا
 یا کوئی شخص کسی سے کہے کہ فانی کے دل میں کیا ہے یا فانی کی شادی کی ہوگی یا فانی خیرت
 میں کہتے پتہ میں یا آسمان میں کہتے تارے میں تو اس کے جواب میں یہ نہ کہے کہ اللہ و رسول ہی
 جانیں کیونکہ غیب کی بات اللہ ہی جانتا ہے رسول کو کیا خبر بلان اس بات کا کہ پھر مضائقہ نہیں کہ
 دین کی بات میں کہے کہ اللہ و رسول ہی جانیں یا فانی بات میں اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کا یوں حکم ہے کیونکہ یزین کی سب باتیں اللہ نے اپنے رسول کو بتادی ہیں اور سب بندوں کو اپنے
 رسول کی فرمانبرداری کا حکم دیا ہے **ف** کیسے کی مسم کہنا شرک ہے اس لیے کہ ایک یہودی نے
 اس مسم کو شرک کہا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے قول کو مقرر کر کا حدیث ابن عمر میں
 آیا ہے جیسے مسم کہانی غیر اللہ کی اور شے شرک کیا دوالا الذی یذہب شرک جلی ہے ایسی قسم ملت نہیں

شیخ الاسلام

عن

سبھی جاتی ہے کیونکہ حالت شک و واضح ہے عبد الرحمن بن عمر مرفوعاً کہتے ہیں تم قسم نہ کھاؤ جو تم
 مسموون کی اور نہ اسے آبار کی دوا مسلم اس حکم میں قسم نہ کھانا منہ نظم کی ابو شاہ بولیا پیرا بولی یا نبی
 سب داخل ہیں حدیث ابن عمر میں آیا ہے جس کو قسم نہ کھانا ہو وہ اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے
 متفق علیہ اس میں ہر شے داخل ہے جیسے نبی یا کعبہ یا ملائکہ یا امانت و حیات و روح سب زیادہ
 مکروہ امانت کی قسم نہ کھانا ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے جس نے اپنی قسم میں یون کہا اللہ
 والعزیز اب وہ یون کہے لا الہ الا اللہ یعنی اگر زبان سے ایسا کہ جسے عبادت جاہلیت کے کل کا
 تو سننے الفیرو اسکا تذکرہ باقرار توحید خالص کر لے عرب کے لوگ اذہ کی حالت میں یون کی قسم کھاتے
 تھے سوال شک و فریب میں کسی قسم کی رسم جاری ہے اس قسم کھانے سے ایمان میں خلل آجاتا ہے
 ثابت بن خمال کا لفظ مرفوعاً ہے جیسے منافق کیا غیر ملت اسلام پر کاؤ ہو کر تو وہ ویسا ہی ہے جیسا
 اور سننے کہ ہے متفق علیہ یعنی بے حلف کے یا بعد قسم شکنی کے کافر ہو جاتا ہے ظاہر یہ ہے کہ
 اگر حلف ماضی پر کیا ہے تو بجز حلف کے کافر ہو گیا اور اگر مستقبل پر کیا ہے تو بعد از موت کے کافر
 ہو جائیگا حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ تم قسم نہ کھاؤ ان باپ کی اور نہ ام کی یعنی نہ کوئی
 کافرون نے اللہ کا ہمسرہ بن لیا ہے اور اللہ کی جہوں کی قسم نہ کھاؤ رعاہ ابو داؤد والنسائی مرواۓ
 اس جگہ شہکار میں حیوان ہوں یا چار زندہ ہوں یا مردہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم جب قسم کھاتے
 لاواستغفر اللہ کہتے اسکا ابو داؤد وابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے یعنی اگر بات اور
 طرح پر ہو تو میں استغفار کرتا ہوں حاصل یہ بشرط حلف بغیر اللہ شکر ہے لوگوں نے اس میں
 میان تک اتنا اختیار کیا ہے کہ ہر عظیم دین و دنیا کی قسم کھاتے ہیں کوئی کسی پر فقیر کی کوئی کسی
 امیر و وزیر کی کوئی کسی کے سر یا جان کی حالانکہ یہ شکر و وضع ہے شعرا کا یہ حال ہے کہ وہ گل و بلبل
 و بہار و اعضا و محبوب و لباس محبوب و کتب و محبوب و غیرہ اشیاء کی قسم کھاتے ہیں چلنے و چلنے
 لغو میں میں باہر کچھ پوچھتا ہوں نہیں ہے اس لیے کہ مقصود اس کے تحقیر کلام کی ہے نہ تعظیم مخلوق
 کی بہر حال لغو میں سے بھی بچنا اقرب باحتیاط ہے مع حسن اسلام المرتکہ ملا یعقوب نے

نذرانہ

الغلو و عبارات کا اقبال کر چاہیں یا تو شرک کا ٹکڑا کیا ضرور ہے اور اگر نیت میں ان کی تسامح ہے
تفصیل مقرر ہے تو چاہے شرک و فحش جوئے میں کچھ شک نہیں ہے **ف** حدیث طویل
نہایت پریشانی میں مرنے والا ہے لاؤ فاء لند فی محصیۃ اللہ ولہ ابو داؤد معلوم ہو کہ وہ
السدیہ کے کسی کی نذر نیا بیکر سے منت مانے اور اگر چاہے کسی کی نذرانی ہے تو او ملکہ و قفا
مکر سے اول تو وہ نذر محصیت ہے پھر او سپر اجرا کرنا ایک دوسری محصیت ہوتی ہے جس جگہ کوئی
معبود غیر اللہ یا عید مشرکین ہوتی ہو یا غیر اللہ کے نام پر پجارت کی جاتا ہو یا ان جاکر فرج کرنا یا
ایضاً نذر کرنا منع ہے کیونکہ وضع تشبہ اہل کفر سے پجارت جب ہوتا ہے خواہ نیت اچھی ہو یا بری ہو
یا وہ کا حشر و یا سیدہ حدیث من تشبہ بقرآن فممن ہم اسی پر وال ہے اللہ نے فرمایا ہے ومن
یتولہم منکم فاندھم و متی و مشابہت کسی قوم کی آدمی کا وہی قوم میں داخل کر دیتی ہے وہ سب
شیلے جو شرکین و کفار تھا حد و رسوم مذہبی کرتے ہیں ان میں جانا اسی لیے حرام ہے کہ علاوہ تشبہ کے
کثیر سو اکتفا رہی ہوتی ہے ان وہ میلہ فقط تجارت و خرید و فروخت کے لیے ہوتا ہے اور وہ ان
کوئی بہت یا قیر یا تمان یا مکان یا چاہے یا نشان کسی معبود غیر اللہ کا نہیں ہے وہ ان نبض نفع و فروخت
مال تجارت کے جانا جائز ہے یہ فرق مجاہد کا اگر ملے تو نذر کا جیگا تو شرک کا لگا ہوا ہے تشبہ نیت
اسلام کے بہت سی صورتیں ہیں جیسا کہ اس جگہ مشکل ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے کتاب
اقتضار الصراط المستقیم اسی بیان میں لکھی ہے کسی قوم غیر مسلمان کے ہم وضع ہونا یا کسی وضع نہ اس
اوس قوم میں لباس ہو یا مکان یا ساری یا طرز تعلیم شرک یا بتا مشابہت کا ہوتا ہے غرض کہ
نذر معاصی تشبہ شرک ہے **ف** سجدہ کرنا غیر اللہ کو شرک ہے کوئی چیز ہوا و نہ نے جو حضرت کو
سجدہ کیا تھا وہ اس کی تحیر سے کیا تھا سجدہ ایک عبادت مخصوص بخدا ہے کسی مخلوق کے لیے جائز نہیں
ہے سجدہ زمرہ مخلوق کے لیے سجدہ ناروا تھا تو کسی مردہ یا قیر یا قیر یا نشان یا مکان کے لیے
تو شرک وضع ہو گا قرآن شریف میں فرمایا ہے تم سجدہ کرو جہاں سجدہ کروا سکو سجدہ کروا سکو غیر خالق کو
سجدہ کرنا شرک فی العبادۃ ہے اسی لیے حدیث میں آیا ہے کہ اگر میں کسی کو حکم کرتا کہ وہ سجدہ کرے کسی کو تو

وہ

نذرانہ

تو عورتوں کو حکم کرنا کہ وہ اپنے شوہر کو نکو سجود کیا کریں کیونکہ اس نے ان کا حق رکھا ہے یہ بیوقوف سرسراوا
ابو داؤد یہ حدیث دلیل ہے نہیں پہنچے سے واسطے کسی شخص کے کوئی ہو کہ میں ہر جگہ زنا
پیر شریف مسجد کے کا نوا تو دو بعد موت کے کس طرح لائق سجدے کے ہو سکتے کیا حیات میں وہ عقید
بہ بشریت تھا اس بعد موت کے درجہ الوہیت کو پہنچا مستحق سجدے کا نہیں ہے یہ بخیر اگرچہ شرک
نے العبادہ ہے مگر اس وجہ سے کہ دربار ملک میں اسکی رسم جاری ہے شرک فی العادۃ ہی ہے ایک
نشر و شہدین میں بادشاہ کو سجدہ کیا جاتا ہے جس طرح کسی مہر کو سجدہ کرتے ہیں بعض فقہار نے
جو سجدہ حقیقت کا واسطے سلاطین شیاطین کے جائز رکھا ہے یہ قول ان کا مردود ہے نہض کتاب
و سنت جس صورت میں کہ خدم و حشم کا سامنے آقا کے کھڑا رہنا ممنوع و گناہ کبیرہ ہے تو یہ سجدہ
کرنا تو کہیں اس سے زیادہ بدتر ہے حدیث میں قیام تعظیمی سے بھی منع فرمایا ہے چچا بھی بخیر اس
وقت ایک نوع شرک کی ہے جب کا ذکر اس پاک نے قرآن میں کیا ہے و جعلناہ عاذرہم
الحرث و الانعام نصیبنا فقا لہا ہلکاء بنعمہم و ہذا لشکاء فاما کان لشکاء ہم فلا یصل الہ
وما کان لہ فیصل الی شکرنا ہم ساء ما یحکمون یعنی کچھ لوگ ٹھہراتے ہیں اسکا اس چیز
میں سے کہ اونے پیدا کیا ہے کہیتی اور موسیٰ سے ایک حصہ سوکتے ہیں اپنے خیال میں کہ
اسکا ہے اور یہ ہمارے شرمیوں کا سوجو ٹھہرایا اون شرمیوں کا وہ نہ بھائے اسکی طرف اور
جو اٹھرایا اسکا وہ بھائے اور شرمیوں کی طرف بہت برا حکم کرتے ہیں یعنی سب کہیتی اور موسیٰ
اسدی نے پیدا کی ہے اور کسی نے نہیں کی بہر او میں سے جس طرح اسکی نیاز نکالتے ہیں
اسی طرح اور ون کی ہی بنیاد کرتے ہیں بلکہ ارون کی نیان کی جتنی احتیاط اور اب رکھتے ہیں اسکی
اوتی نہیں کرتے سو یہ رسم کفر و شرک کی ہے وقال تعالیٰ و قالوا ہذا انعام و حرث ہجر لا یطہا
الامن نشاء بنعمہم و انعام حرمت ظہرہا و انعام لایذکون اسم اللہ علیہا افتراء علیہ
سخر یہم بما کافل یفترون کہتے ہیں یہ موسیٰ و کہیتی اچھوتی ہے کہ کہا وے او کو گروہی
کہ چاہیں ہم او کو محض اپنے خیال سے اور بعض موسیٰ ہیں کہ منع ہے سواری اسکی اور

نوع شرک و انعام

بعضے ہیں کہ نہیں ذکر کرتے نام اللہ کا اور یہ سب جو ہنہ باندہ ہے اللہ پر وہ سزا دیا اور کو
 برے اس جو ہنہ باندہ کے یعنی شرک لوگ محض اپنے خیال سے یہ بات ٹھیر لیتے ہیں کہ فلاں
 چیز اچھوتی ہے اور کو فلاں نہ کہاوتے اور فلاں کہاوتے اور بعض جانوروں پر لاوٹے اور سواری
 کرنے سے منع کرتے ہیں کہ یہ فلاں کی نیا نیا ہے اسکا ادب چاہیے اور بعض جانوروں کو لہر
 کنے نام کا نہیں ٹھیراتے بلکہ اوکسی نے نام ہی بتاتے ہیں اور پہر یوں سمجھتے ہیں کہ ان جانوں سے
 اللہ خوش ہوتا ہے اور مرادین دیتا ہے سو یہ سب جو ہنہ ہے اسکی سزا پاونیکے کیونکہ اس قسم
 سے شرک ہو جاتے ہیں دوسری آیت میں فرمایا ہے کہ اللہ نے نہ کوئی بحیرہ ٹھیرایا نہ کوئی سائبہ
 نہ وصیلہ نہ حامی لکن کافر لوگ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں اور اکثر وہ سمجھ نہیں رکھتے یعنی جو جانور
 کسی کے نام کا ٹھیراتے تھے اور سکا کان ہیا ڈوستیہ اور سکا بحیرہ کہتے تھے اور جو سنا کرتے تھے
 اور سکو سا ٹھیرتے تھے اور جو کسی کی منت لیتے تھے فلاں جانور کا پھل اگر زہر و سب تو ہم اوکسی نیاز
 کروں پہر جو اکھا نرو مادہ ہوتا تو نہ کو بھی نیاز نہ چڑھاتے کہ مادہ کے ساتھ ملکر وہ بھی نیاز نہ ٹھیرا توں
 مادہ کو وصیلہ کہتے تھے اور جس جانور کی پشت سے دس بچے ہو لیتے اور سپر لاونا اور چڑھنا چورڈ
 اور سکو حامی کہتے تھے سو فرمایا کہ یہ سب باتیں اللہ نے نہیں کہیں اور نہوں نے اپنی بیوقوفی سے
 یہ زمین باندھ لی ہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ کوئی جانور کیسے نام کا ٹھیرانا اور کچھ اسکا نشان
 اور سپر لاونا اور یہ مقرر کرنا کہ فلاں کی نیاز کا ٹھیرتی ہے اور فلاں کی بکری اور فلاں کی مرغی
 یہ سب زمین کافر و شرک کی ہیں اور خلافت اللہ کے حکم کے تیسری آیت میں فرمایا ہے تم حکم جو ہوٹی
 باتیں کہ بیان کرتی ہیں تمہاری زبانیں کہ یہ کیا چاہیے یہ نہ کیا چاہیے یعنی اپنی طرف سے جو ہنہ
 مت ٹھیرا کہ فلاں کام حلال اور فلاں کام حرام ہے یا اللہ ہی کی شان ہے کہ وہ جس کام کو چاہے
 حلال کرے جس کو چاہے حرام کر دے کیونکہ اس کہنے میں اللہ پر جھوٹ باندھنا ہے اور یہ خیال
 باندھنا کہ فلاں کام یوں کیجیے تو مرادین ملتی ہیں اور نہیں تو کچھ خلل ہو جاتا ہے سو یہ خیال عطا
 کیونکہ اللہ پر جو ہنہ باندھنے سے کہی مراد نہیں ملتی اسکی آیت سے معلوم ہوا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ

کہ محرم کے مہینے میں پان نہ کمانا چاہیے لال کپڑا نہ پہنیے حضرت بی بی کی صحتک مرو نہ کمانی
 جب انکی نیا کیجیے تو اس میں بالضرور غلامی غلامی شکاریان ہوں اور مستی اور منہدی ہوا اور کو
 لوٹھی نہ کمانے جس عورت نے دوسرا خاوند کیا ہے وہ بھی نہ کمانے جو بیچ قوم میں ہوا بدکار
 وہ بھی نہ کمانے اور شاہ عبدالحق کا توشہ حلو اسی ہوتا ہے اور اس کو اس احتیاط سے بنائیے اور
 حقہ پہنیے والے کو دیکھیے اور شاہ مدرسی نیا رالیہ ہی چڑھتا ہے اور بولے قلندر کی سہ منی
 اور اصحاب کف کی گوشت روٹی اور پیادہ میں غلامی غلامی رسمین ضرور میں اور موت میں غلامی
 غلامی اور موت کے بعد نہ آپ شادی کیجیے نہ کسی کی شادی میں آپ بیٹھے نہ اچا رڈالیے
 اور غلامی لوگ نیلا کپڑا نہ پہنیں اور غلام لال سوی نہ پہنے سویہ سب جوٹے وغیرہ کا ذکر فقیر
 میں شرک و کفر میں گرفتار میں الہی حکومت کی شان میں اپنا دخل دیتے ہیں کہ ایک شرع انبی
 جدی قائم کرتے ہیں یہ رسوم شرعیہ عام جہاں ہند میں خوب رائج ہیں اسی طرح ہر ملک عرب و عجم
 میں جہاں کائنات کفریہ مروج ہیں ہر ملک و ہر سے **ف** قال تعالیٰ ان بدعتان من بدعتی
 الا اثباتا و ان بدعتا الا شیطانا صریحاً الی قولہ صریحاً یعنی اللہ کے سوا جو اور لوگوں کو بچا
 ہیں وہ اپنے خیال میں عورتوں کا تصور بانڈتے ہیں پہر کوئی حضرت بی بی کا نام پھیر لیتا ہے کہ کوئی
 بی بی آسیہ کوئی بی بی اوتاؤلی کوئی لال پری کوئی شہزادی کوئی سیتلا و مسانی و کالی وغیرہ غلامیہ
 ہی خیالات بانڈتے ہیں اور وہاں حقیقت میں نہ کوئی عورت ہے نہ کوئی مرد محض انکا خیال متعلق
 تصور متعلق ہے اور شیطان و خناس کا وسوس اور یہ جو کبھی سر چڑھ کر بولتا ہے اور کہی کوئی کرشمہ
 دکھاتا ہے سو وہ شیطان ہے ساری انکی ہندو نیا زاوی کو پہنچتی ہے یہ اپنے خیال میں خود کو
 دیتے ہیں اور حقیقت میں اس کو شیطان لیتا ہے انکو اوس سے کچھ فائدہ نہیں ہے نہ دہر کا
 نہ دنیا کا کیونکہ شیطان اس کے گراہ سے راندہ ہوتا ہے سو اس سے دین کا تو کیا فائدہ ہوتا ہے
 انسان کا دشمن کب انکا بھلا چاہیگا وہ تو اللہ کے روبرو کہ چکا ہے کہ بہت سے تیرے بندوں کو اپنا
 بندہ بناؤ لگا لگا اور انکو گراہ کر لگا کہ اپنے خیالات کو مانیں گے اور جانور میرے نام کے بیڑا میں گئے

اور اوپر بری نیاز کا نشان کر نیگے جیسے جانور کا کان چیرنا یا کانٹا یا اس کے گلے میں تار ڈالنا
 مانتے پر مندی لگانا منہ پر سہاوانہ ہنسانہ کے اندر پیار کرنا غرض کہ جو کچھ کسی جانور پر نشان کر دیکھ
 اس بات کا کہ یہ فلاں کی نیاز ہے وہ سب سین داخل ہے اور یہ بھی شیطان نے کہا ہے کہ
 میں اونکو سکھاؤں گا کہ اس کی صورت بنائی ہوئی بالینے جیسی ان نے ہر آدمی کی صورت بنا دی ہے
 اور کو بل ڈالینگے کوئی کسی کے نام کی چوٹی رکھینگا کوئی کسی کے نام پر ناک کاں چیدرگا کوئی
 دائرہ ہی منوگا کر یا چڑیا کر یا چوہا کر یا بکرا یا بکری یا بکریاں یا بکریوں کی صورتی دیکھا دیکھا کوئی چارابرو کی صفائی دیکھا فقیر یا جہانگاہ
 یہ سب شیطان کے وسوسے ہیں اور رسول کے خلاف غرض کہ شیطان انسان کو جو بے حد
 دیکھو غلاتا ہے و مردور کی آرزو میں جاتا ہے کہ ایتھے روپے ہوں تو ایسا یاغبے آنا مال
 تو ایسا نل گیا رہو سو وہ تنہا تو ہاتھ نہیں آتی یہ گہرا اگر اس کی راہ ہو جاتا ہے انکی طرف وہ نہ نکلتا
 ہے اور ہوتا ہی ہے جو اس نے تقدیر میں لکھ دیا ہے کسی کے ماننے نہ منے کو نہیں ہوتا اسکی
 دغا بازی کا انجام ہی ہے کہ اس سے پھر کر شرک و کفر و بدعت میں گرفتار ہو جاتا ہے اصل و ذوق
 بجاتا ہے اور شیطان کے جال میں ایسا پیس جاتا ہے کہ کسی طرح پھر چڑھائے چھوٹ نہیں سکتا اگر
ف حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے تم میں کوئی یہ نہ کہے کہ میرا بندہ میری کنیز تم سب اس
 کے بندے ہو تمہاری عورتیں اس کی لونڈیاں ہیں ان غلام و جاریہ قتی قتا کو اسی طرح جھوک
 یہ نہ کہے کہ میرا رب بلکہ یوں کہے کہ میرا سوار بلکہ مولیٰ کہنے سے ہی روایت مسلم میں بھی آئی ہے
 یعنی سید کو یہ نہ کہے کہ تو میرا مالک ہے اس لیے کہ سب کا مالک اللہ ہے حدیث دلیل ہے نبی پر
 اس طرح کے محاورے سے جو کہ یہ بات چیت درست نہ تھی حرام ہوئی تو عبد اللہ بن عبد الرسول
 و بندہ علی بن عبد فلان کہنا بالاولیٰ شر کہ ہو گا بندہ چھوڑ دینا کا تعالیٰ و پرستار خاص اور پرستار شریعت
 پیغمبر پرست و غریب پرور و خداوند نعمت و خداوند خدا کا ان اور خدایو مصر وغیرہ الفاظ کا حکم ہی
 یہی ہے کہ یہ سب محاورات شرکیہ ہیں ذرا سی بات میں یہ کہنا کہ تم ہمارے جان و مال کے مالک ہو
 ہم تمہارے پس میں ہیں جو چاہو سو کر و محض جہوٹ اور شرک کی بات ہے اس طرح کا وہ مبالغہ و اغراق

جو حق میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کیا جاتا ہے حالانکہ حدیث ابن عمر میں
 مرفوعاً آیا ہے تم تعریف کرو میری ویسی جیسی کہ نصاریٰ نے ابن مریم کی کی ہے میں
 اللہ کا بندہ ہوں مجھ کو عبد اللہ و رسول اللہ کہتے ہیں علیہ **وف** یعنی جتنے فضائل و کمالات میں
 اللہ پاک نے مجھ کو عطا کیے ہیں ان کے بیان کرنے میں کوئی حرج و مضائقہ نہیں ہے لیکن
 وہ سب اتنے لفظ میں ادا ہو جاتے ہیں کہ مجھ کو رسول اللہ و عبد اللہ کہیں کیونکہ بشر کے حق میں
 کوئی مرتبہ رسالت سے بڑھ کر نہیں ہے جتنے مراتب سوا اسکے ہیں وہ سب اس درجہ
 رسالت سے کم ہیں معذک رسول آدمی ہی بنا رہتا ہے اللہ نہیں ہو جاتا بڑا خیر بشر کا گو
 رسول ہو ہی ہے کہ اللہ کا بندہ بنا رہے بندگی سے آگے قدم بڑھا کر نہ رکھے نصاریٰ اسی سبب
 سے کافر ہو گئے کہ انہوں نے عیسیٰ رسول کو مرتبہ عبدیت سے آگے بڑھا دیا اس لیے خست
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اطوار و مبالغہ و انفاق مدح سے نہی فرمائی لیکن حال پر اس امر کے
 بہت افسوس ہے کہ اوشے قول حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قبول نہ کیا مثل نصاریٰ کے
 آپ کی نعمت و مدح میں بلند پروازی و بالا خوانی اختیار کی کسی نے خدا میسر یا کسی نے عالم الغیب
 بنا دیا کسی نے احمد بلا میم کہہ دیا بلکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس جگہ کیا ذکر ہے اولیائے
 امت کے حق میں ایسے قصائد مدح لکھتے ہیں جو مضامین خلائی سے مملو و مشحون ہیں اور بڑے
 یہ ہے کہ جو کوئی ان لوگوں کو امتعال سے ایسے مبانی و الفاظ کے منع کرتا ہے اور معانی و مضامین
 طبع سے روکتا ہے تو اس کو مستحق جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہتے ہیں حالانکہ خود
 یہی لوگ اطلاق ان عبارات و اشارات کی وجہ سے تنہا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ہو جاتے ہیں کیونکہ ایک صورت اخفات کی یہ ہے کہ کسی کو اس کے رتبے سے گنا دیا جاوے
 دوسری صورت اخفات کی یہ ہوتی ہے کہ کسی کو اس کے رتبے سے بڑھا دیا جاوے جو اوصاف
 و نفوت و مبالغہ و فضائل و مناقب و مزایا حضرت سید المرسلین کے قرآن و حدیث میں آئے
 ہیں وہ کیا کم ہیں جو حاجت ان الفاظ تراشیدہ و ناشائلی ہو

باع مراجع حاجت سر و صورت شرشاد خانہ پرور بازار کہ گہر ترست
 جبکہ ایمان خوب اور توحید خالص مقہور و مطلوب ہوا و یہ فرض ہے کہ ہر افظ مشتبه و ناجائز
 سے حق میں سارے انبیاء اولیاء و سلماء کے مجتنب و مترس ہے فقط اوصاف ماثورہ و الفاظ
 سفورہ پر اقتصار کرے اور نہین عبارات منصوصہ و مضامین صادقہ ثابتہ کہ ہزار قالب سے بچا
 اور اسے ہمیں کچھ خوف شرک یا بدعت کا باقی نہ رہیگا

فدع عنك هذا صيغ في حيلاته وهات حديثا لمحمد بن الرواحل
 بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حدیث مانع ہے استعمال مباح منہی عنہا اور غلو و بالغہ و اطراف و اغراق
 و تشدد و تمسک و تفرص سے وصف نبوت میں اور دلیل ہے اس بات پر کہ یہ کام اتباع طہوت
 شیطانی میں سے ہے سببکہ یہ منہی حق میں حضرت صلوات علیہ وآلہ وسلم کے ہے تو بہر کسی اور
 کی کیا ہستی و حقیقت و وقت ہے ایسے مباح سے بے ادبی حق میں جناب باری تعالیٰ کے
 ثابت ہوتی ہے یہ غلو مباح کا حق میں صلوات کے ایک نوع ہے شرک خفی کی اسی لیے اس نے
 غلو سے منع فرمایا ہے کہ لا تغلوا فی دینکم غلو کہتے ہیں لا اظہر من انہ لک قول سے ہو یا اعتقاد و فعل
 سے اس بات کے غالی کو نہ نسبت اہل کتاب کی رکستے ہیں یہ غلو اہل میں اور نہین کے بیات
 لیا گیا ہے علی مرتضیٰ نے اون کو کوں کو جنوں نے اون کی حج میں نکل کیا تھا آگ میں جا دیا تھا
 یہی حکم ہر غالی کا ہے کہ وہ مارا جاوے حدیث النس میں مرفوعاً آیا ہے انی لا ارید ان توضع فی
 فوق من الخلق انزلینہا اللہ تعالیٰ انا محمد بن عبد اللہ عبدہ و رسولہ و اول ذریئہ ینبئ
 نص سے محل نزاع میں مانع ہے غلو مباح سے جو وصف رسول کا شرع میں نہیں آیا ہے یا
 اس نے اس کا حکم نہیں کیا ہے اوس سے سکوت کرنا احوط و اولیٰ ہے حدیث مرفوعہ ابن عباس
 اس حدیث کی مؤید ہے آیا کہ والغلو فامنا اهلک من کان قبلک والغلو رواہ احمد
 والترمذی وابن ماجہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا ہے یہ حدیث عام ہے جمیع انواع غلو
 کہ اعتقادات اعمال اقوال میں انتہا و حدیث حاث میں مرفوعاً آیا ہے ان البیت الذی

فیہ الصورتہ لا تدخلہ الملائکۃ متفق علیہ یعنی جس گہر میں کوئی تصویر حیوان کی ہوتی ہے
 اوس گہر میں فرشتے رحمت کے نہیں آتے مگر اسی حدیث میں یہ ذکر بھی آیا ہے کہ حضرت علی
 علیہ وآلہ وسلم نے عائشہؓ کے گہر میں ایک نہاچہ تصویر والا دیکھ کر یہ حدیث فرمائی ہے
 معلوم ہوا کہ تعظیم کرنا قصا ویرانیا رائے صلیحا اولیا مثل احباب اولاد ازواج نسائے عشار قبائل
 کا خواہ بامید برکت ہو یا بطور یادگار ضلال محبت ہے انبیا اور ملائکہ ایسے لوگوں کے دشمن ہوتے
 ہیں نہایت گھن کرتے ہیں اوس گہر میں قدم نہیں رکھتے حضرت نے کعبے میں تصویر ابراہیم
 اسمعیل علیہما السلام کو اپنی چوہدرستی سے توڑ ڈالا کچھ تعظیم کریم او سکی نہ کی اب بعض استی خود حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تصویر جعلی اپنے پاس گہر میں رکھتے ہیں مصورین کے حق میں آیا ہے
 وہ سب سے زیادہ سخت تر عذاب میں گرفتار ہونگے قصا ویرانیا کچھ نرا گناہ کبیرہ ہی نہیں ہے
 بلکہ ایک طرح کا دعویٰ خدائی کا ہے کہ اللہ کی سی مخلوق بنا چاہتے ہیں اسکو اگر شرک جلی نہ کہیں تو
 اسکے شرک خفی ہونے میں تو کچھ بھی تامل نہیں ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مصور کو
 سہراہ قاتل پیغمبر کے ایک حدیث میں ذکر کیا ہے ابن مسعود کا لفظ مرفوع یہ ہے عند الناس
 عندا با عند اللہ المصورون متفق علیہ ابو ہریرہ کا لفظ یہ ہے قال اللہ تعالیٰ ومن اظلم
 ممن ذلہب یخلق کخلفی فلیخلف لقلوذۃ ویخلفوا حجتا و شعبۃ متفق علیہ یہ حدیث صحیح
 ہے شرک ہونے پر تصویر کشی کے اور اس بات پر کہ مصور شرک ہوتا ہے کیونکہ مجاورہ قرآن میں
 شرک کو ظلم عظیم فرمایا ہے اور اس حدیث میں مصور کو اظلم بشیر آیا ہے بعض اہل علم نے کہا ہے کہ
 مصور اس پر دے میں دعویٰ الوہیت کا رکھتے ہیں اپنی صلت کو شل صفت خدا کے کیا چاہتے
 ہیں اس سے زیادہ اور کیا بے ادبی و دروغ گوئی ہوگی رہا حکم تصویر کا طریقہ اہل فروع پر
 او سکی کئی صورتیں ہیں جو اپنے محل میں مذکور اور کتاب دلیل الطالب میں مسطور ہیں بتذلل
 رکھنا تصویر کا جائز ہوتا ہے مگر بہتر یہ ہے کہ گہر میں تصویر کا نام و نشان نہ ہو غیر حیوان کی تصویر
 کا استعمال اگرچہ روا ہے مگر ترک اولیٰ ہے ہاں اس زمانہ خاص میں یہ باعام ہو گئی ہے کوئی

کمانے پینے پھینے لگنے پڑھنے وغیرہ آلات و اسباب کی باقی زمین رہی زمین تصویر تواس
وقت میں اجتناب استمالی تھا و یہ کائنات مشکل پڑ گیا ہے یہاں تک کہ کاغذ و قلم و فرش
و چاقو و با پوش و کلاہ میں ہی تصویر موجود ہوتی ہے لکن جب کواد سمیت دے اوپر احترار کرنا
ان اشیاء سے کو بطور تکلف ہو کچھ دشوار زمین ہے ورنہ آنا تو ہر مسلمان پر واجب ہے کہ او کو
بتذلل سے بحقیقت سمجھے بظرف غفلت و کراست ہرگز ملاحظہ نہ کرے اسد پاک سے استفادہ کرتا رہے
یہ حکم تو تصویر ظاہر کا ہے دوسری تصویر باطن کی ہے کسی پر بی غیر صانع شیخ کی تصویر کا تصور
دل میں کر کے او کو قلیلہ حاجات بشیرائے ستغیت میں اتقا کرے اس بلایمیں اکثر مرید جاہل
گرفتار رہتے ہیں سو یہی ایک نوع ہے شرک خفی کی سلف صانع میں یہ دستور نہ تھا او کا عقیدہ
و عمل تو یہ تھا تعبد اللہ کا نہ تراخان نہ تکن تراخانہ نہ براک وہ ہرگز مراقبہ تصور شیخ کا نہ کرتے تھے
بلکہ اگر سامنے اونکے یہ نوع شرک کی حادث ہوتی تو اقیانیا صاحب تصور کو شرک بتاتے وہاں تو
سوال اللہ کے کسی کام مراقبہ تصور نہ تھا او کا ساؤ کر و فکر منحصر تھا تصور صفات و افعال ذات پاک میں

تصور باطنی

ولا راسے کہ داری دل درو بند در چشم از ہر عالم فرو بند

ف حدیث عمران بن حصین میں آیا ہے حضرت نے مائتہ میں ایک شخص کے پتیل کا حلقہ
دیکھا پوچھا یہ کیا ہے اونے کہا واہنہ کے سبب سے پہنا ہے فرمایا اسکو اتار ڈال اس سے
سوا دین کے اور کیا فائدہ ہوگا واہنہ کہتے ہیں ایک رگ کو جو خاص دست یا دوش مروین ہوتی ہے
پہر فرمایا کہ اگر تو اسی حال پر مرجا گیا تو کسی فلاح نہ پاسیگا رواہ احمد بسند بائیں یہ اس لیے فرمایا کہ صاحب
حلقہ سننے استقامت بغیر خدا کی تھی ولذا اصحاب نے کہا ہے کہ شرک صغیر سب کہاں ہے اگر ہو جائے
شرک میں عذر جہالت نہیں چلتا اس حدیث میں انکا منظر ہے فاعل اس فعل پر معلوم ہوا کہ
جو لوگ کسی بیماری دست و پا میں کوئی پھیلا یا حلقہ کسی شے کا اس اتقا سے پہنتے ہیں کہ وہ
اوس مرض کا دافع ہے یہ اونکی غلط فہمی ہے مرض کی دوا انکا شراب طلاء و ضماد اگر ناچاہیے نہ اتمان
ایسی شے چسبین شرک کی ہوتی ہے اللہ سے غفلت غیر سے استقامت بطور ٹوسکے کے ہوتی ہے

تصور ظاہری

عقبہ بن عامر کا لفظ یہ ہے جسے کوئی تسمیہ لٹکایا یعنی اوس کا دان طلب خیر یا دفع ضرر میں اوس سے متعلق ہے تو اس کا اوس کو پورا کرے اور جسے کوئی دوسرے لٹکایا تو اس کا اوس کو چینندے رواۃ احمد تسمیہ کہتے ہیں خرزہ کو یعنی جیسے دان کسی مالا وغیرہ کا دوسرا ایک چیز ہے جو دریلے لٹکتی ہے اوس کو واسطے چشم زخم کے نافع بتاتے ہیں حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابن و نونؓ سے یہ بدو دعا دی ہے حکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے دوسرا لفظ احمد کا یہ ہے جسے تسمیہ لٹکایا اوس نے شک شرک کیا یہ حدیث پہلی حدیث سے بھی زیادہ صریح تر ہے ابن اثیر نے کہا ہے اس کو اسے شرک بھیہر ایک کہ امین ارادہ دفع تقدیر مکتوب و طلب دفع ازی کا غیر اللہ سے ہے حدیث کی حدیث میں آیا ہے کہ او نونؓ نے ہاتھ میں ایک شخص کے گنڈا تپ کا بندھا ہوا دیکھا تو ٹوڑا لکھا و ما یؤمن اکثر ہم باللہ الا وہم مشرکون دوسرا لفظ یہ ہے کہ ایک بیمار کے بازو میں ایک تسمیہ دیکھا اوس کو کہیں کیا تو کہ یہ آیت پڑھی جاہل لوگ تمام و خیط واسطے دفع بخار وغیرہ کے لٹکاتے تھے اوسے حدیث نے استدلال شرک ہونے کا آیت مذکور سے کیا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ جو آیت لٹکے حق میں شرک اکبر کے اتاری ہے اوس سے استدلال کرنا شرک اصغر یہ صحیح ہے کیونکہ آیت شامل ہے ہر مسامی شرک کو حدیث نے ایک بیمار کو دیکھا کہ اوس کے بازو پر تھکا ہوا تھا کہا یہ کیا ہے اوس نے کہا اسپر رقیہ کیا گیا ہے کہا اگر تو مرجیگا تو میں تجھے نماز نہ پڑھوں گا یہ حدیث صاحب بر رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے انہوں نے بدن پر تھوڑے گنڈے سے آگے ہاتھ بچا واسطے دفع مرض کے شرک بھیہر لایا تھا اسی لیے اہل علم نے کہا ہے کہ تمام و خیط و حوز و طلا ہم و نحو ذلک جگہ جگہ لٹکایا باندھا پہنا کرتے ہیں یہ سب انواع ہیں شرک کے انکا از انکا زانیہ انکا فرمانا قولاً و فعلاً واجب ہے اگرچہ صاحب انکا اجازت نہ دے یہ آنا صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہیں کمال توحید و اخلاص تفرید میں شیطان لعین جو آدم علیہ السلام کے وقت سے سارے بنی آدم کا دشمن جانی ہے اسی تاک میں لگا رہتا ہے کہ جس طرح بنے توحید سے ہٹا کر اوشم شرک میں گرفتار کرے کیونکہ اوسے یہ بات معلوم ہے کہ بار و صنائر ہمارا توحید کے استہزاء و استہزاء

انہوں نے جہان میں اللہ کے شرک واداکہ ہو یا خدا کو ہرگز معاف نہ کیا اس لیے کہ یہ اللہ کے شرک واداکہ
 سے اس لیے کہ جہان میں انہی شرک واداکہ ہے اور بن سلمان کو پانتا ہے یہ تو جس طرح ہے اور
 شرک کا عقین چلنا ہے اور کے لیے یہاں دیجات کی کرتا ہے وہ اس وقت کو جس
 سیکر ساری تہذیب میں ہوتا تھا سے تو تائب بھی ہو گیا ہے حالانکہ یہ ہم ایمان لائے
 ہیں اور اسے ہر مذمت لکھ رہی اور ہر کراہی کو فائدہ لائے جس کسی نوع کے سے الاطلاق
 و بطلان فرمایا ہے اس لیے یہاں چاہے وہ نہیں بنا ہے اور یہاں چاہے وہ انکار ہے
 انفس اہل علم نے اس لیے انہی کے گندہ کا یا نہ ہو اس لیے انہی کے جائز کر کے جو مانو
 ہے کسی آیت قرآن یا حدیث سے لگن تہذیب ہے کہ اعلیٰ سے بچے کیونکہ اولیٰ انہی
 اور آفات ہر قسم کے وہ ہے کہ وہ لوگ تہذیب و کتاب و سنت سے اس طرح تعلق پر نہ کرتے
 تے بلکہ آیات و احادیث کو نہ لیتے تے بلکہ ہر دور سے پر ہونے سے یہ و سنت و تہذیب
 کہ گندہ و تہذیب بنا کر کل میں لڑکا میں یا یا نہ ہو یا نہ ہو یا نہ ہو یا نہ ہو یا نہ ہو یا نہ ہو
 یہ بات نے اجماع جہان میں ہو لکن یہاں روگرد شرک کے پھر اور شہادت میں گنہگار نہ رہے ہم
 کسی امر میں کہ ترک کرنے پر نہ شرک ہو سکتے ہیں نہ بدعت ہو سکتے ہیں ان جس کا کام کا اذن
 کہ وہ سرحرارت شائع کے نہیں ہے بلکہ شائع کے ہو اونی و سے نہی منع کیا ہے اور کل م
 کے کہنے میں ہمیں یہ خوف ہے کہ یہاں کہیں شرک یا کفر نہ ہو کہ ہم تو اس دہو کے میں رہیں کہ
 یہ بات جہان سے اور وہاں ہوا یا ان سبب شرک نہ ہو یا کفر نہ ہو کہ جہاں ہے سارا کیا کہ یا نہ ہو
 اسلام کا اکر تہ ہو جائے کیونکہ شرک و بیعت کی خیال سے ہی اندہ ہری رات میں صاف پھر
 زیادہ تہذیب و پویشید و نہیاں ہے اکثر لوگ اس نکتے کو نہیں سمجھتے ہیں اتوال فیضہ پائندہ
 کر کے ایسے آفات میں پسکرا یاں تباہ اسلام برباد اخلاص ہلاک کر دیتے ہیں اللہ تعالیٰ
 ابن سعود کی بی بی نے کہا ہے ابن سعود نے میرے کلمے میں ایک تا کا دیکھا پوچھا یہ کیا ہے
 کہا امین میرے لیے قید کیا گیا ہے انہوں نے او کو لیکر توڑ ڈالا کہ امین اسے آل عبد اللہ

شرک سے غنی ہو مینے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا فرماتے تھے کہ رقی و تمام دولتہ شرک ہے
 رواہ ابن حاتم مینے کہا میری آنکھ دلتی تھی میں پائے فلاں یہودی کے گئی اونے منتر پڑھا
 آنکھ ٹھیک گئی ابن مسعود نے کہا یہ کام شیطان کا ہے وہ تیری آنکھ کو اونگلی سے ٹھیس دیتا تھا جب
 منتر پڑھا کہ گیا تجھ کو اتنا کافی ہے کہ جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہتے تھے وہ تو ہی کہہ
 اذهب الیاس رب الناس واشف انت الشافی لا شفاء الا شفاء لا شفاء الا بعد رسقا اسکو ابن ماجہ
 وابن جان نے بھی روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح بتایا ہے اور وہ بھی نے مقرر رکھا ہے مراد
 رقی سے اس حدیث میں عوام میں دلیل نے مجملہ عوام کے او کو مخلص کر لیا ہے خمیں کسی طرح کا شرک نہیں
 ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونکی فصاحت و اجازت دی ہے خطاب نے کہا ہے حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود بھی رقی کیا اور رقیہ کیسے گئے اور حکم ہی دیا اور جائز بھی رکھا اور جب
 قرآن یا ام الہی سے ہر تو جائز ہے مکروہ و ناجائز وہ ہے جو عربی زبان میں نہ ہو کیونکہ یہ حال ہے
 کہ اوسمیں کوئی کفر ہو یا کسی طرح کا شرک آجائے شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا ہے ہر اسم مجہول سے قیہ
 کرنا نجاس ہے چہ جائے اسکی کہ اوسکے ساتھ دعا کرے اگرچہ معنی اوسکے پہچانتا ہو کیونکہ دعا کرنا
 بغیر عربیت کے مکروہ ہے ایسی دعا اوسکو جائز ہے جسے عربی زبان بخوبی نہیں آتی ہے
 الفاظ عجیبی سو اونکو شاعر یا مدین اسلام میں سے نہیں ہے انتہ اس عبارت سے یہی نکلتا
 ہے کہ خطبہ و عیدین و نکاح و ہتھکڑا و کونٹ و خسوف وغیرہ بھی زبان عجم میں نہ پڑتے بلکہ عربی
 عبارت کا خطبہ پڑتے ہیں وجہ ہے کہ جب سے اسلام عجم میں آیا ہے تب سے اب تک خطبہ
 ہمیشہ عربی ہی رہا کسی ملک میں زبان عجم نہیں پڑا گیا سید علی نے کہا ہے علما کا اجماع ہے اس
 بات پر کہ رقیہ جب جائز ہے کہ تین شرطیں موجود ہوں ایک یہ کہ اس کے کلام یا اسماء یا جفائے
 ہو دوسرے یہ کہ عربی زبان میں ہو اور زاو اسکے منی جانتا ہو تیسرے یہ کہ تاثیر رقیہ کا بندھا
 معتقد نہ ہو بلکہ اسکی تقدیر سے اوسکو جانے انتہ نتیجہ وہ چیز ہے جو کو نظر کے لیے نکالتے ہیں
 خواہ پڑیاں ہوں یا واند کسی شے سے کآیت قرآن کا کاغذ پر لکھا لکھا نازدیک بعض سلف کے

سائنٹ گھٹے میں دو باب کے لٹکاتے تاکہ ان کو نظر نہ لگے اس سے بھی منع کیا اس لیے کہ یہ ایک طرح کا
 شرک خفی ہے سعید بن جبیر نے کہا ہے جبے قطع کیا تہیہ کو کسی انسان سے او سکو برابر اڑا کر نہ
 اکاب گردن کے ثواب ہوگا اہل نام کے نزدیک یہ اثر حکم رفع میں ہے کیونکہ ایسی بات کو بھی شخص
 اپنی رائے سے نہیں کہہ سکتا ہے یہ حدیث مرسل ہے **ف** قال تعالیٰ افلا تعقلون
 والعزى ومن اشارة الاخرى یہ آیت شریف دلیل ہے اس بات پر کہ تبرک حاصل کرنا
 حجر و شجر سے شرک ہے لات ثقیف کا بت تہ عزی قریش کا مناة بنی ہلال کالات ایک سفید
 پتھر منقوش تھا طائف میں اس کے لیے ایک گہر بنایا تھا اوپر پرے ڈالے تھے اس کے مجاور
 بجاری تھے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منیرہ بن شبہ کو بھیجا اوس گہر کو ڈھا کر بت کو اگل میں
 جلوادیا ابن عباس کا قول یہ ہے کہ لات ایک آدمی تھا حاجیوں کے لیے ستون کو تاجب مرگیا اوسکی
 قبر پر اعتکاف کرنے لگا سواہل البخاری دوسری روایت میں یوں ہے کہ گہی ستون تھا ایک پتھر
 کے پاس بیٹھا تھا ثقیف اوس پتھر کو پوجنے لگے صاحب سونق کا اعظام اس طریق سے کرتے
 تھے یا خود اوسکی قبر پر بجاری تھے ان اقوال میں کچھ منافات نہیں ہے خواہ وہ عابد حجر تھے
 یا عابد قبر بشر اس امت میں بھی جو مشاہد و قیاب قبور پر بنائے گئے ہیں یہ عمل خفیف اوسی فعل
 ثقیف سے مشتق ہے معلوم ہوا کہ اہل جاہلیت عابد تھے صلحا و صوفیات و حجاب کے عجزی نام ہے
 ایک درخت کا قریش اوسکی تعظیم کرتے تھے اوس درخت کے گرد ایک گہر بنایا تھا حضرت جلی السد
 علیہ وآلہ وسلم نے خالد بن الولید کو بھیجا اوسکو چڑھ کاٹ کر بیکو ادیا وہ تین درخت ببول کے تھے
 اوسکی جڑ میں سے ایک عورت برہنہ بال کو لے ہوئے نکلی خالد نے اوسکو انہی تلوار سے قتل
 کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا عزی ہی تھا اوس درخت پر کفار تہا گئے تھے لٹکاتے
 تھے اوسی جلس کی بات اس امت میں یہ ہے کہ ضرائح اموات و اشجار و مشاہد و قبور صلحا و بریچاد
 خلاف ڈالتے ہیں تغزیہ بناتے ہیں منات ایک صنم تھا درمیان کے و مدینے کے اوسکے یہاں
 خوزنیری کرتے تھے اوسکو تبرک سمجھتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سال فتح مکہ میں علی بن

شرک خفی
 حاصل

کو یہ چکارہ سکھو ڈراما کسی نے کہا خالد بن الولید کے ہاتھ سے تڑوا ڈالا غرض کہ اسلام میں
 ساری عزت عوی کی جاتی رہی مسلمانوں نے لات پر لات ماری منات کو کسی نے نہ مانا
 خاک میں ملایا ولسا کھڑا موم ہوا کہ تبرک حاصل کرنا کسی بچہ شجرہ بدر قبر سے شرک اکبر ہے اور
 اگر اسکو شرک احد زکیمین تو ہی سلف شرک اکبر سے شرک اصغر پر دلیل لاتے تھے اب جو کوئی مسلمان
 ہو کر ایسا کام کرتا ہے وہ کام اور کا بعینہ کام شرکین جاہلیت کا سب سے بڑا مقتدرہ شجرہ و قبر سے
 مقتضات انوار وجودیث لہو اقدسین فضل آیاتہ دلیل سب اس بات پر کہ انسان کہی کسی شے کو
 موجب اقرب الی اللہ جہاں ہے حالانکہ وہی شے او سکھو اسدست و در ذاتی ہے اور جبکہ ایسی بات
 بعض صحابہ سے اس وقت میں ظاہر ہوئے اور حضرت نے انکو اوس فرمایش پر مشابہ نبی کریم
 نہیں پایا تو اس زمانہ آفت نشانہ کا کیا ذکر ہے جو بات اہل جاہلیت نے کسی درخت یا پتھر سے
 کی تھی وہی کام اس وقت نام کے مسلمان قبر و مزار اولیا اہل حیات کرتے ہیں جس طرح ذات اولی
 ایک جاوید مبدو تھا اسی طرح قبر بھی ایک جاوید ہے جیسے درخت پر کپڑے لٹے ہتیا تبرک کا تو ظلم کیا انکا
 ہے ویسا ہی قبر پر چادر غلاف چڑھا ہے دونوں میں بوجہ علت تابع کے کچھ فرق و تفاوت
 نہیں ہے غرض کہ اتنا تبرک کا رکنا ساتھ کسی شجرہ و حجر و قبر بشر کے اور عکوف کرنا اور پھر
 اور بیچ کرنا واسطے اس کے شرک جہلی کفر و فحش ہے اسی لیے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 سائلین بذات انوار سے فرمایا تھا انکہ قوم تجھ لوں یعنی تم جاہل لوگ ہو کہ یہ نہیں جانتے سمجھتے ہو
 لکن کتب سنن میں کان قبلکہ تم انہیں اگلوں کی چال پر چلو گے دواہ اللہ تعالیٰ اس حدیث
 میں یہ بات بتائی ہے کہ پچھلے لوگوں کی امت کے اگلی امتوں کی تقلید کرینگے سو جیسا فرمایا تھا
 ویسا ہی نظر آیا انا لہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ مسلمانوں کو تشبیہ اہل جاہلیت و اہل کتاب
 کا کرنا بچا ہے یہی معلوم ہوا کہ اس امت میں شرک واقع ہونے والا ہے یہی ثابت ہوا کہ شرک
 میرج بل عند زمین ہوتا ہے ورنہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس وقت رخصہ نہ فرماتے یہ دعوی
 بعض متاخرین کا کہ انما صلحا سے برکت لینا جائز ہے صحیح نہیں ہے اور اگر صحیح ہو تو اسی قدر جائز ہوگا

جہ سنت صحیحہ سے ثابت ہے نہ ایسا تبرک جو اہل گور پرست پیر پرست کیا کرتے ہیں آمین
 اوسمین زمین آسمان کا فرق ہے مشرق مغرب کا تفاوت ہے اللہ تعالیٰ ہرگز اوّل کلم
 پر ثواب نہیں دیتا ہے جبکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں کیا یا نہیں بتایا گو وہ کام
 ہمارا تمہارے نزدیک کیسا ہی مستحسن کیوں نہ جو حسن و قبح شرعی ہوتا ہے نہ عقلی نہ مذہب اہل سنت کا
 یہی ہے ہاں معتزلہ حسن و قبح عقلی کے قائل ہیں مود با اتفاق اہل علم مشرک مکذّب تدریس
 ان کی سند کی **ف** قال تعالیٰ ان صلواتی و تسکینی و حیای و طاقی اللہ رب العالمین
 لا شریک لہ یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ نماز یعنی عبادت اور نوح حاصل اللہ کے لیے
 چاہیے اصنام کی عبادت کرنا اوں کے لیے جانور و بیچ کرنا کام مشرکین کا ہے تھیفین کی
 واسطے اللہ کے کام اختصاص سے ظاہر ہے فضل اللہ و آخر حدیث مرفوعہ میں مرفوع آیا ہے
 لعن اللہ من ذبح لغیر اللہ الحدیث رواہ مسلم یعنی لعنت کرے اللہ اس شخص کو کہ نوح کرے
 واسطے غیر اللہ کے سو جو کوئی کہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام کا کوئی جانور و بیچ کرے تو وہ ملعون ہے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی کے نام پر جانور کرنا یہی اونہیں کاموں میں سے ہے کہ اللہ نے
 نازل اپنی تعظیم کے لیے نہیں ہے اسی کے نام پر کرنا چاہیے اور کسی کے نام پر کرنا مشرک
 ہے اور نوح ملعون ہے ظاہر آیہ و ما اهل بلغیر اللہ ہی ہی ہے کہ مراد ماخوذ لغیر ہے خواہ
 وقت نوح کے نام اللہ پر ہی کا کیوں نہ لیکن اس لیے کہ اعتبار عمل کا نیت پر ہوتا ہے جب
 نیت غیر اللہ کی ہوئی تو ظاہر میں نہ نام لینے سے کیا کام چلتا ہے نوح ایک عبادت ہے عبادت
 کسی کی سوا خدا کے حلال نہیں ہے بلکہ مشرک ہے اس لیے نوح لغیر اللہ مشرک ہو جاتا ہے
 وہ ذبیحہ حرام ہوتا ہے خواہ کسی صاحب کے لیے حال کیا ہے یا کسی طالع کے لیے حکم حرمت و نجاست
 میں دونوں صورتیں برابر ہیں بلا فرق آبراہیم مروزی نے کہا ہے نوح وقت استقبال سلطان
 کے تقرّباً الی السلطان کرنا نزدیک اہل بخارا کے حرام ہے اس لیے کہ ما اهل بلغیر اللہ سے
 حاصل یہ ہوا کہ نوح لغیر اللہ ملعون ہوتا ہے وہ ذبیحہ مرتد کا ذبیحہ ہے اور کا کما حرام ہے حرکات

نوح جانور و بیچ کرنا

حدیث طارق بن شہاب میں آیا ہے حضرت صل اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ایک آدمی بیت
 میں گیا دوسرا درخت میں بیٹھا ایک کبھی کے پوچھا کیونکر فرمایا وہ آدمی ان کا گزر ایک قوم
 پر ہوا تھا وہ ان ایک بت تھا کوئی اس بت سے بغیر تقرب کرنے کی شے کے تجاویز کرتا یعنی بت تک
 اور پھر کچھ نہ چڑھتا نہ اترتا تھا تو ان کے نبڑتھا ایک آدمی سے کہنا نہ روکنا اس نے کہا میرے پاس
 کچھ نہیں ہے کہ کبھی جی ہی اٹھتا ایک کبھی نہ سکی اس کو قوم نے پوچھا یہ آگ میں گیا
 دوسرے سے کہ کچھ نہ کر اس نے کہا میں سوال اللہ کے کسی شے کا کسی کو نہ کرنے والا نہیں ہوں
 قوم نے اس کو مٹی کروں ماری وہ بت میں گیا دواہ احد اس حدیث میں بیان ہے فضیلت توحید
 و اخلاص کا اور یہ بات بتائی ہے کہ بے قرعے شرک کی دل میں مومنون کے ایسی ہوتی ہے کہ
 جان جانتے مگر ایمان نہ جانتے اور انوں نے فقط ایک عمل ظاہر میں موافقت چاہی تھی لیکن اس
 بندہ خدا کے قتل پر ہر ایک شرک کیا ہے

موجب کہ دریا پی ریزی فریش و گراہے سے نبی بر سرش
 امید و ہر استش نباشد ز کس ہمہیں است بنیاد توحید و بس

دوسری حدیث میں اس حدیث کی تفسیر ہے الجنة اقرب الی احدکم من شراک فعلہ والنار
 مثل ذلک بعض اہل علم نے کرمیہ لافقیہ لایا ہے اسے اللہ کیا ہے اس بات پر کہ جس جگہ
 نوح وغیرہ اللہ کیا ہے وہاں اللہ کے لیے نوح نوح اللہ کے اپنے رسول مقبول کو منع فرمایا ہے نماز
 پڑھنے سے مسجد نماز میں آپ کی اس مقتدری ہے آپ کی اس مہربانی و جلال کی یہ جگہ جب مسجد
 معصیت بنیاد میں نماز منع ہوئی تو مکان نوح وغیرہ میں نوح سے بچنا بالاولیٰ واجب ہو گا کیونکہ وہ
 جگہ خدا کے غضب کی ہے اللہ نے نماز نوح کو مقرر کیا کیونکہ اللہ کیا ہے اس لیے یہ قیاس بہت
 صحیح و علی ہے حکایت ایک شخص نے فرمائی تھی کہ بواہ میں اونٹ نوح کب جب حضرت سے چلا
 فرمایا وہ ان کو بت جاہلیت کا پوجا جاتا تھا کہ انہیں فرمایا کوئی عید ان کی ہوتی تھی کہ انہیں فرمایا
 تو انہیں نذر دینا کہ انہیں دعا ہے اس نذر کی جو معصیت خدا میں ہو وہاں اہل حاد و بواہ نام ہے

ایک جگہ کا اسئل یا مین قریب لمیم کے معلوم ہوا کہ مصیبت کا اثر زمین میں ہی بتو ہے جس طرح کہ طاعت کا اثر جو اسے عید کہتے ہیں اجتماع عام کو وجہ متاد پر ہر سال میں ہو یا ہر ماہ میں یا ہر ہفتہ میں بیان مراد اجتماع متاد اہل جاہلیت ہے جہاں وہ اپنے عادات و عبادات کو یکساں لائیں خواہ کسی جگہ معین یا مطلق میں اطلاق لفظ عید کا زمان و مکان دونوں پر آتا ہے جیسے جمعے کے دن کو عید مسلمین فرمایا ہے اور اپنی قبر مبارک کو عید تھیرانے سے منع کیا ہے بہر حال حدیث دلیل ہے حذر پر مشابہت شکر کمین و کفار سے اونکے اعیاد میں اگرچہ قصد مشابہت کا نہوا اس سے عظم ہوا کہ مسلمانوں کا ہر اہل شکر کوں کے اونکے مرام و موام و عیاد میں جمع ہونا اگرچہ خالی ہوا اعمال شریک سے عبادت یا عادت میں درست نہیں ہے کیونکہ مجر و مکثیر سوا وہی ایک مصیبت ہے لکن اہل زمان نے اس باب میں نہایت مساحت اختیار کی ہے ہر امر میں جسکو شیطان نے اولیٰ نظروں میں نہایت و آیش بخشی ہے ہر اہل شکر کمین کے مجتمع ہوتے ہیں یہ نہیں جانتے کہ صحیح کفر کے قاصد و برید ہیں اس جگہ سے یہ بات معلوم ہونی کہ مجمع تعزیہ داری اور موقع مسیحا بتو علما میں شریک اہل بدعت ہونا سخت گناہ ہے یہ بدعت آخر کو کفر شرک تک پہنچا دیتی ہے **ف** اسی طرح مذہب غیر اسد ناما شرک ہوتا ہے کیونکہ مذراک عبادت سے عبادت سوا خدا کسی کی نچا ہے قال تعالیٰ یوفی باللذر معلوم ہوا کہ ایسا ہی مذر واجب ہے مذر وہ طاعت ہے جس سے کسی کا تقرب حاصل کیا جائے جب وہ تقرب ساتھ غیر اسد کے کیا گیا تو شرک ہو گیا وقال تعالیٰ فاتوا علی قوم یعکفون علی اصنام لہم معلوم ہوا کہ مجاورین و سذرہ اصنام کو مذر دینا مصیبت ہے یہی حال اوس مذرا کا ہے جو کسی قبر و شہد کے مجاور کو دیا جاسے پھر اگر یہ مذر اوس کے بقعہ و شہد و زاویہ کی تعظیم کے لیے ہے یا واسطے تکریم مقبور کے تو بالکل باطل غیر منفعت ہے اور اگر اس بنیاد پر ہے کہ وہ اماکن یا مقبورین و ان بلا یا جالب شعار بدین اور اوسکی مذر یا کر ہے آفات و امراض دور ہوتے ہیں تو بد شرک جلی ہے تو بد پر چراغ جلا تاویل صرف کرنا خواہ کسی پیغمبر کی قبر ہو یا کسی اور صالح و ولی کی بالکل باطل ہے مذہب صحیح وہی ہوتی ہے جو اسد کے لیے ہو صحیح میں

ابن عمر سے مروی آیا ہے حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اسے مذکر کی ہے
 کو رو نہیں کرتا ہے خلیل کا ال اس خلیل سے نکال دیا ہے کان اور حدیث میں مذکر طاعت کا
 ان کا یہ ہے مذکر عصیت سے فی قربانی ہے اوس سے جو انڈر اللہ کا ثابت ہوتا ہے ہذا
 ترک نہ انٹنل ہے صحابہ مذکر نازہ زکوۃ بی و عمر سے کی کرت تھے اللہ نے ان کا نام ابراہیم
 مذکر عصیت کا کفارہ ہی ہے ہتھم کا کفارہ ہے مساجد کی مذکر نایا اہل معاشی جنگ مال مذکر
 عصیت پر یہ دے ملے اوکو نہ روینا مخالف شرع وغیرہ مذکر یہ ہے اسی طرح جو مذکر شرع ہے مگر
 طاقت و فاکہ نہیں ہے تو اور کا وفا کرنا واجب نہیں ہوتا ہے اور کا کفارہ دس شرک کے اگر مذکر
 قربت کی کی تھی بہرہ سلمان ہو گیا ہے تو اور کا وفا کرنا لازم ہے مذکر لٹ مال سے زیادہ نیک
 وجاری نہیں ہوتی ہے **ف** پناہ دینا ساتھ غیر اللہ کے شرک ہے اسکا استغاثہ کہتے ہیں
 یعنی التجاہد اتمام کرنا ساتھ کسی کے استغاثہ کو سناؤد ملجا بوقت میں عیاد واسطے دفع شرک ہے
 اور لیاؤ واسطے طلب خیر کے استغاثہ ایک عبادت ہے جب کا حکم اللہ نے بدوان کو کیا ہے فقہ
 باللہ اندہ سمیع علیہ و اعوذ برب الخلق و اعوذ برب الناس اس لیے جو کوئی یہ عبادت واسطے
 غیر اللہ کے کرتا ہے تو وہ شرک فی العبادہ ہو جاتا ہے عابد غیر اللہ پرست ہے عابد بالذین ہوتا
 جاہلیت میں کچھ لوگ جن سے استغاثہ کرتے تھے کہتے ابو ذبیلہذا الرادی اوس پر اللہ نے
 اونکی بدست کی قلع الجید میں کہا ہے ظلم کا اجماع ہے کہ استغاثہ بغیر اللہ جاہل نہیں ہے حدیث
 بنت حکیم میں آیا ہے حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا جو کوئی کسی شریک میں اوتہے اور
 استغاثہ کہلاتا ہے انہما سے شرک الخلق کہے او سکونی شے شریک مکرملی بتباک اوس پر
 سے کو کچ کرے رواہ مسلم یہ استغاثہ اللہ نے غرض استغاثہ ذباہریت کے شرع کیا ہے
 بعض علما نے کہا ہے استغاثہ کرنا مخلوق سے شرک ہے جن سے ہو یا غیر جن شے شیخ الاسلام جن میں
 کہتے ہیں اسی لیے اہل علم نے تعازیم و تعاون نامہ معلوم المینے سے کیا ہے اس دوسرے کہ کہیں
 اور نہیں استغاثہ مخلوق ہو کیونکہ یہ شرک ہے ابن القیم نے کہا ہے جو کوئی استغاثہ کرتا ہے کسی

بہرہ

شیطان سے وہ اور کما ہر ہے گو عبادت کے استخار نام رکے یہ استخار اور کما واسطے شیطان کے اور کما و دم شیطان بنا دیتا ہے شیطان اور کے لیے کچھ خضوع نہیں کرتا ہے لفظ شرہ مخلوق شامل ہے شرہ مخلوق کو حیوان ہو یا اور کچھ انس ہو یا جنس ہر ماہ ہو یا دابہ کچھ ہو یا صاعقہ کوئی بھی بلا ہو دین دنیا کی قرضی نے کہا ہے یہ خبر صحیح اور یہ قول صادق ہے ہر کما اس کا صدق دلیل ہو تجربہ سے معلوم ہو چکا ہے جب سے میں نے اس حدیث کو سنا ہے اور یہ عمل کرتا ہوں مجھ کو کسی شے نے کچھ ضرر پہنچایا ایک بار بچو نے ٹوک مارا میں نے جی میں سوچا کہ کیا سبب ہے یاد آیا کہ اوس دن میں تھوڑا سا تہ ان کلمات کے ہو گیا تھا انتہی استغاثہ امر کردہ سے ہوتا ہے اور دعا عام ہوتی ہے دونوں میں عموم خصوص مطلق ہے کہی و دونوں ایک مادے میں مجتمع ہو جاتے ہیں اور کہی دعا متفرق ہوتی ہے سو ہر استغاثہ دعا ہے اور ہر دعا استغاثہ نہیں ہے دعا و طرح پر دعا و دعا عبادت و دعا ہی سکت قرآن پاک میں کہی یہ اور کہی وہ اور کہی دونوں دعا میں مراد ہوتی ہیں ضابطہ یہ ہے کہ جو اہل طرف سے اللہ کے شریعت و مامور بہ ہوتا ہے اور کما خیر اللہ کے لیے کرنا شرک ہے جو کوئی کسی ولی سے یوں کہتا ہے یا سیدی فلان انصرافی و اغثنی و ارزقنی و عافنی یا انا فی حفظک و حمایتک و رعایتک یا مثل ان اقوال کے تو یہ سب شرک و ضلال ہے اوس سے تو یہ کہنا چاہیے اگر کرے نہا ورنہ مارا جاوے ابن القیم نے کہا ہے انواع شرک کے ایک طلب کرنا حرام کلمہ مردون سے اور استغاثہ و استغاثت کرنا ہے اونے اصل شرک جہاں ہر کما یہی ہے حالانکہ میت کا عمل موت سے منقطع ہو جاتا ہے وہ انبی جان کے نفع و ضرر کا تو مالک ہی نہیں رہتا ہے پرستش و مستعین کا کیا نفع کرے گا جہاں اس سے یہ کہا کہ تو ہماری شفاعت پاس خدا کے کر تو یہ بالکل جہل ہے سائل کا حال سے شفع و شفوع کے شیخ صنع اللہ حنفی نے ایک کتاب لکھی ہے جو لوگ کہ مدعی ہیں اقرض اولیا کے حیات میں اور بعد موت کے اون پر خوب ہی روکیا ہے اور ابدال و اقامہ و نقباء و نجباء و غوث و قطب و زبج و مذکور و غیرہ سب کا انکار فرمایا ہے اور کہا ہے کہ ان سب امور میں رواج شرک اور مصادمت کتاب سنت اور مخالفت عقائد اہل ملت

استغاثہ دعا

واجبات است کہے پات جاتے ہیں کہ کماست کہ آیت اللہ مع اللہ اور آیت اللہ الخلق والہام اور
آیت اللہ ملائک السموات والارض وغیرہ آیات ولیل بن آفرود خدا پر سائنہ خلق و تدبیر و تصرف و
تقدیر کے کسی غیبی کو کچھ عقل خلق و امر بن نہیں سب بلکہ سب زیر حکم و قدر و تصرف خدا ہیں وہی ماس
جلالت پیدا کرے والدین تدبیر ان دونوں کا بلکہ ان من فطمیر عامر بن آفرین بر علی
و شایان اہل سب سے بلکہ اپنی زبان پر قدرت نبوہ وغیرہ کی کیا رہا کہ ان کا یہ قول شکل غلبہ سے رہا
کہ کہ وہ ان کی بدنامت کے تقدیر کرتے ہیں سو یہ پہلے قول سے بھی بدتر نکلتا ہے یعنی تصرف
نے ان سے اس سے فرمایا ہے کہ کلی نفس بنی اسبت رعینہ اور حدیث بن آیت اخلاصات
ابن آدم انقطع علما لاسن ثلث الحدیث یہ سب احادیث ولیل بن القطاع اس وقت کہتے ہیں
علامہ ہوا کہ ان کی روایتیں روایتیں آتی ہیں اور ان کے مل نہ قطع ہوجاتے ہیں نہ بڑھتے ہیں نہ کم ہوتے ہیں
القی فغنی سلیمہ اللہ عز و جل یہ کہ کو کچھ تصرف اپنی بات بنائیں باقی نہیں رہتا ہے اور
راست ان سے عاجز ہو گیا ہے تو وہ دوسرے بن کیا تصرف لڑیکا اللہ تو یہ کہتا ہے کہ اروا
نزدیکہ رب کے بن یہ یحییٰ کہتے ہیں کہ ارواح طلق و تصرف میں قل انتم اعلموا ان اللہ
یہ کہتا اور لگا کہ یہ سب تصرفات ان کی کرامات ہیں فیض مخالطہ وہی سب اس لیے کہ لڑیکہ ایک
شے سے ہر طرف سے اللہ کے کچھ انک تصدوا وادہ و اختیاست زمین سے جس طرح کہ تصدیر و علیہ السلام
واسید بن شیبہ و ابو سلمہ غلانی سے ثابت ہو گیا ہے رہا استغاثہ از اموال سے سو یہ قول ولیل و ان
قول مذکور سے بھی زیادہ ترجیح و شہرت سے صاوم آیات و آفرینی ہے استغاثہ اسباب ظاہر ناوی
اور اوسیرین ہوتا ہے جیسے قال جلال اور اک عاویہ سبع نفوت و تاثیر سے اور منویہ بن
جیسے دس نفوت غرق و شہیق و قدر و طلب رزق وغیرہ کہ یہ سب باتیں اللہ کے فیض میں سے
ہیں انتہی حاصلہ حاصل یہ ہے کہ اہل علم ہمیشہ ان امور کا انکار کرتے رہتے ہیں اگر سب کا کلام
میں کیا جائے تو ایک و قدر بے پایاں ہو جائے اللہ تو اپنے رسول مقبول کو یہ فرماتا ہے کہ ان کے اہل
لفظی نفعاً ولا ضراً الا ما شاء اللہ ولو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر وما لم یسئ السوء

وقال تعالى قل اني لادمركم هذا ولا تشد قل اني لن ينجيني من الله احد ولن احد من
 دونه ملحق بالابلاغ من الله ورسالانه يعني مين نہ اپنی جان کے نفع وضرر کا مالک ہوں
 نہ تم سے ضرور شد کا نہ میں علم غیب جانتا ہوں اگر میں غیب دان ہوتا تو بہت کہہ اپنا ہی
 بہلا کر لیتا اور یہ یحییٰ یون کہتے ہیں کہ اولیاء صلیا قبر کے اندر سے ہمارے نفع وضرر کے
 مالک ہیں گو پرست قبروں سے ساری حاجتیں مانگتے ہیں اور پرپرست تضرع رواح اولیاء
 کا ثابت کرتے ہیں بعد ذلک منہ انہوں نے احادیث افراوت کو رسول مقبول صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے ہی زیادہ بزرگ و خدا رس سمجھ لیا ہے کہ سید المرسلین تو مالک اپنے اور کسی کے نفع
 وضرر کے نہ ہوں اور قبور و اہل قبور سے عالم میں تصرف کرین حاجت روائی خلق کی فرمایا نہیں
 رومی بخشین حال سے اپنے مملکتیں تسخیر کئے واقف ہوں اور رسول خدا ناواقف ہوں
 اسد کبر اس کفر و شرک و بی ادبی کا کیا حکم ہے اس عقیدے و عمل سے صریح شرک جلی ثابت
 ہو جاتا ہے اسد یک نے تو یون فرمایا ہے لا اله الا هو یعنی سوا اللہ کے کوئی معبود نہیں ہے
 پھر فرمایا ہے اصدان لا تعبدوا الا ایاہ یعنی سوا او کے اور کسی کو نہ پوجو یہ خطاب شامل ہے
 جمیع عباد کو انبیاء ہوں یا صلحاء وغیرہم اور ہر سب کو خاص عبادت کا اور نہی ہے
 عبادت غیر سے خواہ وہ عبادت چھوٹی ہو یا بڑی ظاہر ہو یا باطن اور کسی حالت میں عہد
 یا میرے نشاط یا کرامت رخا یا شدت میں ہی وہی دین حق ہے جو سب رسولوں کو دیکر بھی گیا
 تھا اور جسکے لیے یہ ساری کتابیں اتری تھیں اور جسکو اللہ نے اپنے بندوں کے لیے پسند
 فرمایا ہے صحیح بخاری میں بخواب جبریل علیہ السلام تعریف اسلام میں یون آیا ہے ان تعبدوا الله
 ولا تشركوا به شيئا سوا سے انبیاء و اولیاء عابد خدا ہیں لکن اب ان محدثین نے اون عباد کو معبود
 نہیں لیا ہے قصے کو بالعکس کر دیا ہے یہی معبود قیامت کے دن انکے شرک کے منکر ہو جائیں گے
 اور انکی عبادت کا انکار کریں گے کہ قال تعالى و يوم القيمة يكفرون بشرككم وقال تعالى و انك
 من دون الله الهة لیکونوا لهم عزلا مسکفون بعدا دقم و کونون علیہم صلا غرض کیا جو کوئی ایسا کام

کرتا ہے جو شان اہل کفر سے ہے یا ایسی بات کہتا ہے جو مقالات اہل کفر سے ہے وہ مصداق اول
آیات کا ہے جو شان و حال اہل کفر میں آئے ہیں گو وہ یگانہ بلکہ یقین کیونکر ہے کہ مسلمان
ہے جس طرح اگر کوئی کافر کوئی محض امت اسلام پر لائے اور کلمہ اسلام زبان سے کہے اور دل سے
تصدیق نہ کرے تو وہ اتنی بات سے مسلمان نہیں ہوتا ہے شرک ایک شے نہ شرک کہہ دینا
ایمان و کفر کے کما قال تعالیٰ وما یؤمن اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون یعنی باوجود اقرار ایمان
کے اکثر لوگ مشرک ہیں اور خلاص عبادت ایک شے غیر مشرک فیہ ہے کوئی کافر و شرک
اور عین شرک یا عین ہوتا ہے و لہذا سوا اہل توحید کے کوئی بشر ہی مصطفیٰ باخلاص و توحید و
اتباع کے نہیں ہے کما قال تعالیٰ انا اخلصناہم بخاصۃ ذکر الہاد جبکہ رسول مقبول
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو یہ خطاب ہے کہ لیس للہ من الامر شیء اور خاص حضرت سے نفی احتیاء
و تقریر فرمائی گئی ہے کہ یہ اور کیا کو کہاں سے حضرت اختیار آیات یہ آیت اور ہی تھی و انذر
عشیرتک الا قریب تو ہر ایک سے حضرت نے کہا تمنا لا یغنی عنکم من اللہ شیءاً مطلب یہ بشیرا
کہ اللہ کے عذاب سے سوا ایمان خالص و توحید و عمل صالح کے کوئی کسی کو نجات نہیں دے سکتا ہے

باب ہفتم بیان میں مسئلہ شفاعت وغیرہ کے

قال تعالیٰ ولا یشفعون الا لمن اراد فی وہم من خشیۃ مشفقون وقال تعالیٰ ما لہم منہ
من ولی ولا شفیع وقال تعالیٰ قل للہ الشفاعۃ جمیعاً وقال تعالیٰ یومئذ لا تنفع الشفاعۃ الا
لمن اذن لہ الرحمن ورضی لہ قلاً وقال تعالیٰ لا تغنی شفاعتہم شیئاً الا من بعد ان یدعی اللہ
لمن یشاء ویدعی ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ شفاعت دن قیامت کو اوس کی ہوگی جسکو اللہ
پسند کرے لگایا یہی شفاعت اللہ کے لیے ہے بے اس کے اور نہ کسی کا شفیع نہیں ہو سکتا ہے
من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنہ حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ اور دن نے حضرت سے پوچھا
من امعد الناس یشفعوا لہما رسول اللہ فرمایا من قال لا الہ الا اللہ خالصاً من قلبہ علوم
ہو کہ شفاعت اہل خلاص کے لیے ہوگی جسے کوئی شرک نہیں کیا ہے اور وہ بھی اللہ کے حکم

و اجازت سے ہوگی یہ شفع کی فتاری و خود رانی سے قرآن میں جس جگہ شفاعت کی نفی فرمائی
 ہے یہ وہ شفاعت ہے جس میں شرک ہے یعنی شرک کی شفاعت نہ ہوگی جس شفاعت کا اثبات
 کیا ہے یہ وہ شفاعت ہے جس میں ان خاص توحید ہے مگر یہ شفاعت اذن سے ہوگی پہلے حضرت
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم شفاعت شروع نہ کریں گے بلکہ سجدے میں کرینگے جب اذن ہوگا تب لب
 شفاعت کہولیں گے پھر انہیں لوگوں کی شفاعت کریں گے جو موحدين نہ مشرکوں کی جو کہ لوہر پرست
 یا سپر پرست وغیرہ میں ابوہریرہ کا لفظ نزدیک بخاری و احمد و ترمذی و ابن حبان کے یہ ہے
 شفاعتی لمن قال لا اله الا الله مخلصا يصدق قلبه لسانه ولسانه قلبه اسکا امام احمد نے صحیح
 کہا ہے مسلم کا لفظ ابوہریرہ سے یوں ہے انی اختبأت دعوتی شفاعة لاهتی يوم القيامة
 ففی نائلہ ان شاء الله من مات لا یشرك بالله شیئا یہ صحیح ہے اس بارے میں کہ مشرک کی
 شفاعت نہ ہوگی خواہ شرک جلی ہو یا خفی جبکہ وہ شرک پر مگر کیا ہے مشرکین کا یہ اعتقاد کہ جن کو ہم نے
 ولی یا شفیع اپنا تہیہ لیا ہے وہ ہمارے سفارشی و سعی کا ہو کر ہو گا خدا سے بچا دینگے جس طرح
 خواص و مقربین ملوک سفارش کر کے لوگوں کا کام نکال دیتے ہیں جہل عظیم و البطل باطلات سے
فت شفاعت جہتہم پر ہے ایک شفاعت کبریٰ جس سے نبیائے اولو العزم انہی جان چورائے
 بیان تک کہ نبوت حضرت کی آئیگی آپ فرمائیں گے انا لہا یعنی ان یہ شفاعت میں کروں گا
 یہ شفاعت نقص رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوگی اس میں کوئی دوسرا آپکا شریک نہ ہوگا دوسری
 شفاعت وہ ہوگی کہ خبیثی حنت میں جاؤں اس شفاعت کا ذکر حدیث طویل ابوہریرہ میں تفصیل
 آیا ہے تیسری شفاعت وہ ہوگی کہ موحدين گناہگار جو مستوجب نار کے ہونگے وہ دوزخ میں
 نہ جائیں چوتھی شفاعت وہ ہوگی کہ جو موحدين گناہگار کے آگ میں گئے ہیں وہ آگ سے نجات
 پائیں اس بارے میں احادیث متواترہ آئی ہیں اس پر سارے صحابہ و اہل سنت کا قاطعہ اجماع
 ہے جو کوئی اس شفاعت کا منکر ہے اوپر ہر طرف سے لیدرے ہوئی ہے وہ گمراہ تہیہ لیا گیا ہے
 پانچویں شفاعت وہ ہوگی کہ اہل حنت کو زیادہ ثواب ملے او سکے درجات بلند ہوں آمین یہی

کسی کا نزاع نہیں ہے جیسی وہ شفاء ہے کہ بعض کفار کے لیے یہ شفاء ہے کیجائیگی کہ انکے
 عذاب میں تخفیف ہو یہ شفاء خاص واسطے ابو طالب کے ہوگی قال تعالیٰ انک لا یفدی
 من احببت ولكن الله یهدی من یشاء یہ آیت خاص حق تعالیٰ ابو طالب کے آئی ہے
 وقال تعالیٰ لیس علیک ہداهم ولكن الله یهدی من یشاء وقال تعالیٰ وما اکثر الناس
 ولو حرصتم صمدین معلوم ہے کہ ہر آیت توفیق و قبول کی خاص الہ کے ہاتھ میں ہے یہ
 قدرت اوستی کو جسے کہتے ہیں ہر آیت کر کے کوئی کسی کو ہر آیت نہیں کر سکتا ہے ہر آیت
 و توفیق الہی حضرت کے ہاتھ میں جو قوی تو ابو طالب ہی کو ہر آیت جو حقیقی عذاب نارسے اونکو
 بچا دیتے حالانکہ مرتبے دوسرے ابو طالب نے بھی کہا تھا کہ میں ملت عبد المطلب پر چون اونکو ایمان
 افیاب ہوا سو اس میں صورت میں کہ خود حضرت نے اپنے اون خدا کے ابو طالب کو کہیہ نفع نہ پہنچا سکے تو
 یہ جوہ کون مری و میر و مرشدین جو عبادت کو نفع پہنچا سکتے اور انکی شفاعت کر کے عذاب
 الہی سے نجات دین گے ہمارے حضرت افضل خلق اراقب الی اللہ و اعظم اجاہدین مذہبک
 اللہ پاک کے اور حضرت کو بڑی حرص و کوشش تھی ہر آیت و اسلام ابو طالب پر اونکی حیات میں
 اور وقت ہمارے کہیں یہ بات آپ کو مدینہ آئی اور انکی وقت مسائل و فیہ یہ بیحد ہمت کے اونکے
 لیے ہر وقت کرنا چاہتا تو نفع کو دے سکے اس سے بڑا ہر آیت حضرت اسی کے نفع و ضرر و عطا و منک کے مالک
 نہیں ہیں سب کام الہ کے ہاتھ میں ہے جسکو وہ چاہتا ہے ہر آیت کر کے جسکو چاہتا ہے کہ اگر کسے چاہے
 ثواب دے جسے چاہے عذاب دے کہ جسکو چاہے نفع بخشے جسکو چاہے نقصان پہنچائے آیات صریحہ قرآنی
 دلیل واضح ہیں یہ بات ہے کہ حضرت الہی جان کے نفع و ضرر کے مالک نہیں ہیں الا ماشاء اللہ اور انکے
 خزانہ انکے ہاتھ میں ہیں قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ پر کس طرح کسی مون کے دل میں بعد
 سماعت ان آیات و احادیث کے یہ بات آسکتی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 عالم الغیب مالک نفع و ضرر نہ تھا کارخانہ الہی نہیں الہ تعالیٰ ان احداث اسلام واجب
 شرک کو قتل کرے جو وہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں حد سے آگے بڑھ گئے ہیں اور

بیچارہ لوگ ارسے بہن کسی کو یہ بات معلوم نہیں ہے کہ اللہ ازل شفاعت کا اوسکے ایسے حضرت کو لکھا
 یا نہ لکھا نفی الایمان میں جو تقریر بات سلسلہ شفاعت لکھی ہے نہایت سادہ و سیرکار ہے وہ تقریر
 یہ ہے کہ اللہ نے فرمایا ہے ولا تنفع الشفاعۃ عندہ الا لمن اذن لہ حق اذا فزع عن قلوبہم
 قالوا ماذا قال بیکر قالوا الحق وهو العلی الکبیر یعنی زمین کام آتی سفارش اوسکے روبرو
 مگر میکو پروا لگی دے بیان تک کہ جب گیلبرٹ دور ہوتی ہے اونکی دلوں سے تو کہتے ہیں کیا
 فرمایا تمہارے رب نے کہتے ہیں کہ حق اور وہی ہے بلند بڑا یعنی جو کوئی کسی سے مراد مانگتا ہے
 اور کچل کے وقت اوسکو پکارتا ہے اور وہ اوسکی حاجت روا کرتا ہے سو یہ بات اس طرح ہوتی ہے
 کہ یا تو خود وہ مالک ہو یا مالک کا صاحب یا مالک پر او سکاد باؤ ہو جیسے بڑے بڑے امیرون کا کہنا
 بادشاہ دہ بکرمان لیتا ہے کیونکہ وہ اوسکے بازو میں اور اوسکی سلطنت کے رکن اونکے خوش
 ہونے سے سلطنت بگڑتی ہے یا اس طرح کہ مالک سے سفارش کرے اور وہ اوسکی سفارش خواہ
 قبول کرے پہل سے خوش ہو یا ناخوش جیسے بادشاہ اوسے یا بیگیات کہ بادشاہ اونکی محبت سے
 اونکی سفارش رو نہیں کر سکتا ہے سو چار ناجار اونکی سفارش قبول کر لیتا ہے سو جبکہ اللہ کے سوا
 لوگ پکارتے ہیں اور اوسے مراوین مانگتے ہیں سو نہ تو وہ مالک ہیں آسمان و زمین میں انہی د
 برابر چیز کے اور نہ کچھ اونکا سا جہا ہے اور نہ اللہ کی سلطنت کے رکن ہیں اور نہ اوسکے بازو کہ او
 دہ کہ اللہ اونکی بات مان سے اور نہ وہ بغیر پروا لگی کسی کی شفاعت کر سکتے ہیں کہ خواہ خواہ
 اوس سے دلو اورین بلکہ اوسکے برابر میں اونکا تو یہ حال ہے کہ جب وہ کچھ حکم فرماتا ہے تو یہ سب
 عرب میں اگر جیواس ہو جاتے ہیں اور ادب و درشت کے مارے دوسری بار اوس بات کی تحقیق
 اوس سے نہیں کر سکتے بلکہ ایک دوسرے سے پوچھا ہے اوچھا اوس بات کی آپس میں تحقیق
 کر لیتے ہیں تو سوائے انا و صدقنا کے کچھ نہیں کہہ سکتے یہ بات اولیئے کا تو کیا ذکر ہے اور کیسی
 وکالت حمایت کرنے کی کیا طاقت اس جگہ ایک بات بڑے کام کی ہے سن لینا چاہیے
 کہ اکثر لوگ انبیاء اولیاء کی شفاعت پر بہت پھول رہے ہیں اور اوسکے مضمی غلط سمجھ کر اللہ کو ہر گز

میں سو شفاعت کی تہیت تہیہ لینا چاہیے شفاعت کہتے ہیں سفارش کہ اور دنیا میں شفاعت
 کئی طرح کی ہوتی ہے جیسے ظاہر کے بادشاہ کے میان کسی شخص کی چوری ثابت ہو جائے
 اور کوئی امیر وزیر اور سکونانی سفارش سے بچا لے وہ تو ایک صورت ہے کہ بادشاہ کا جی
 تو اس چور کے پکڑنے ہی کو چاہتا ہے اور اس کے آئین کے موافق اس کو سزا پہنچتی ہے مگر
 اس امیر سے دیکھا اس کی سفارش مان لیتا ہے اور اس چور کی تقصیر معاف کر دیتا ہے کیونکہ وہ
 امیر اس کی سلطنت کا بڑا گن ہے اور اس کی بادشاہت کو بڑی رونق دے رہا ہے سو بادشاہ
 یہ سمجھتا ہے کہ ایک جگہ اپنے نئے کو تمام دنیا اور ایک چور سے دور کر دیا بہتر ہے اس سے کہ اپنے
 بڑے امیر کو بے ناموش کر دیکھیں کہ بڑے بڑے کام خراب ہو جائیں اور سلطنت کی رونق گت ہو جائے
 اس کو شفاعت و مبادرت کہتے ہیں یعنی وہ کسی کی وجاہت کے سبب سے اس کی سفارش
 قبول لی۔ اس میں تم کی سفارش اس کی جناب میں ہرگز ہرگز نہیں ہو سکتی اور جو کوئی کسی نبی ولی
 یا امام شہید کو کسی فرشتے یا کسی پیر کو اس کی جناب میں اس قدر کا شفعی بھی سو وہ اہل شرک
 اور بڑا جاہل ہے کہ اسے خدا کے منی کچھ بھی نہ سمجھے اور اس مالک الملک و جہ لا شریک لہ کی
 قدر کچھ بھی نہ پہچانی اور شاہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے پیچا
 تو کروڑوں نبی و ولی اور فرشتے پیدا کر ڈالے اور ایک دم میں سارا عالم سرشت و فرش
 تک اوابٹ پلٹ کر ڈالے اور ایک اور ہی عالم اس جگہ قائم کر دے کہ اس کے تو فیض اراد سے
 ہر چیز ہو جاتی ہے کسی کام کے واسطے کچھ باب و سامان جمع کرنے کی کچھ حاجت نہیں ہوتی ہے
 اور اگر فرشتے سب لوگ لگے اور پچھلے جن و انس ملکر مثل جبریل اور افضل انبیاء کے ہو جائیں
 تو اس مالک الملک کی سلطنت میں اس کے سبب سے کچھ رونق بڑھ جائیگی اور اگر سب لوگ
 شیطان اور دجال ہی کیسے ہو جائیں تو اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں وہ ہر صورت سے سب
 بڑوں کا بڑا ہے اور سب بادشاہوں کا بادشاہ ہے اس کا نہ کوئی کچھ بگاڑ سکے نہ کچھ بنو سکے
 دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی بادشاہ اور ان میں سے یا بیگم میں سے یا کوئی بادشاہ کا شوق

شفاعت مبادرت

سفرِ نبین

اوس چوکر کا سفارشی ہو کر کھڑا ہو جائے اور چوری کی سزا دینے دے اور بادشاہ اوسکی محبت سے
 ناچا رہو اور اوس چور کی تقصیر معاف کر دے اسکو شفاعت محبت کہتے ہیں یعنی بادشاہ نے محبت
 کے سبب سے اوسکی سفارش قبول کر لی اور یہ بات سمجھی کہ ایک بار غصہ پی جانا اور ایک چور کو معاف
 کر دینا بہتر ہے اس رنج سے کہ جو اوس محبوب کے روٹھ جانے سے مجھو ہو گا اس قسم کی شفاعت
 بھی اوس دربار میں کسی طرح ممکن نہیں ہے اور جو کوئی کہے کہ اوسکی جناب میں اس قسم کا شفیق
 و دہی و سیما ہی مشرک اور جاہل ہے جیسا کہ پہلا مشرک تھا جسکا مذکور ہو چکا وہ مالک الملک
 اپنے بندوں کو بتیرا ہی نوازے اور کسی کو حبیب اور کسی کو طلیل اور کسی کو کلیم اور کسی کو روح
 اور وجیہ کا خطاب بخشے اور کسی کو رسول کریم اور ملکن اور روح القدس روح الامین فرمائے مگر
 پہلا ملک ہے اور غلام غلام کوئی بندگی کے رتبے سے قدم باہر نہیں رکھ سکتا اور غلامی
 کی حد سے زیادہ نہیں بڑھ سکتا جیسا کہ اوسکی رحمت سے ہر دم خوشی سے جھکتا ہے و سیما ہی اوسکی
 ہدایت سے رات و دن زہرہ پھٹتا ہے تیشی صورت یہ ہے کہ چور پر چوری تو ثابت ہو گئی
 مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں ہے اور چوری کو اوسنے کچھ پناہ پیشہ نہیں پھیرایا ہے مگر نفس کی شامت
 سے مقصود ہو گیا سواو پر شر مندہ ہے اور رات و دن ڈرتا ہے اور بادشاہ کے آئین کو سروس
 آئینوں پر رکھ کر اپنے تئیں تقصیر وار سمجھتا ہے اور لائق سزا کے جانتا ہے اور بادشاہ سے
 ہباگ کر کسی امیر وزیر کی پناہ نہیں ڈھونڈتا اور اس کے مقابلے میں کسی کی حمایت نہیں جانتا
 اور رات و دن اوسکی کاموند دیکھ رہا ہے کہ دیکھتے ہیں میرے حق میں کیا حکم فرمائے سواو سکا یہ حال
 دیکھ کر بادشاہ کے دل میں اوس پر ترس آتا ہے مگر آئین بادشاہت کا خیال کر کے بے سبب
 و گذرنہیں کر سکتا کہ کہیں لوگوں کے دلوں میں اوس آئین کی قدر کٹ نہ جاوے سو کوئی امیر وزیر
 اوسکی مرضی یا اوس تقصیر وار کی سفارش کرتا ہے اور بادشاہ اوس کی عزت بڑھانے کو
 ظاہر میں اوسکی سفارش کا نام کر کے اوس چور کی تقصیر معاف کر دیتا ہے سواو امیر نے اوس
 چور کی سفارش اس لیے نہیں کی ہے کہ اوسکا قزاقی ہے یا آشنا یا اوسکی حمایت اور نہ اوسکی

بلکہ بعض اہل تہذیب کی مرضی سے جو کہ وہ تو یاد شدہ کا میرے نہ چوں کہ تاملی ہو چکا تھا مگر
 بنکاراؤ کی سفارش کرتا تو آپ بھی جو یہ جانتا اسکو شفاعت بالافون کہتے ہیں اپنی یہ سفارش
 مانگائی یہ وائلی سے ہوتی ہے سوا صد کی جناب میں اس قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور میں بھی
 ولی کی شفاعت کا قرآن و حدیث میں مذکور ہے سوا صد کہ منی ہی ہیں اس لیے ہر بندے کے
 پاس ہے کہ ہر مامور الہی کو پکارت اور راوی سے ڈرتا رہے اور اسکی التجا کرتا رہے اور راوی کے
 رویہ و اپنے لگا ہون کا قائل رہے اور ایسی کو اپنا مالک بھی سمجھے اور حمایتی بھی اور ہمال تک
 خیال دوڑائے اس کے سوا کہ میں اپنا بچاؤ نہ جانے اور کسی کی حمایت پر بہرہ و سائیکس کیونکہ وہ خود
 بڑا نفور رحیم ہے سب تکلیف دہ ہے ہر فعل سے کہ لڑیگا اور بگناہ اپنی ہی حسرت سے بڑھ لگا
 اور جبکہ جاپیگا اپنے حکم سے اور کاشفیع بناو لگا غرض کہ جیسے ہر حاجت اپنی اور اسکو پہنچا جائے
 اسی طرح یہ حاجت اپنی اور اسی کے اختیار پر چھوڑ دیجئے جسکو وہ چاہے ہر شفع اور نہ یہ کہ
 کسی کی حمایت پر بہرہ و سائیکس اور اسکو اپنی حمایت کے واسطے پکارتے اور اسکو اپنا حمایتی سمجھ کر
 اصل مالک کی بول جائیے اور اسی کے احکام منہی شرع کو بقدر کر دیجئے اور اسی اپنے حمایتی ٹیڑھ
 ہوئے کی راہ و حکم کو قہر مہجئے کہ یہ بڑی قیامت کی بات ہے اور سارے منہی ولی اوس سے بیزار
 ہیں وہ ہرگز ایسے لوگوں کے شفع نہیں دیتے بلکہ غصے ہو جاتے ہیں اور اولے اوس کے دشمن
 بن جاتے ہیں کیونکہ اولی تو بزرگی ہی تھی کہ اسکی خاطر کو سب بچاؤ دیتے مگر وہ تو کر خدا ہا
 آئنا کی خاطر پر مقدم رکھتے تھے اور یہ لوگ اس کے خلاف دہنی ہوتے تھے تو وہ اپنی اولی
 دشمن ہو جاتے تھے تو پھر یہ پکارنے والے لوگ ایسے کون ہیں کہ وہ بڑے بڑے لوگ اون کے ہاتھ
 بن کر خلافت ماضی خدا کی طرف سے اسکی حضور میں جہلذنی بیٹھیں گے بلکہ بات تو یوں ہے کہ
 المحب للہو البعض للہ ان کی شان ہے جسکے حق میں اسکی خوشی یوں ہی ٹھیر گئی کہ اسکو دروغ میں
 بیسجے تو وہ اور دوچار دیکھ دینے کو طیارین انتہا **ف** بابت اس مضمون و عبارت کے
 بعض نادانوں نے اعتراض کیا تھا اور اسکا جواب خود صاحب کتاب نے سنت و کتاب سے نقل کیا ہے

ویسا ہے علاوہ اس کے ایک جماعت موحدین نے ہر مطلب کی سند و لائل شرع سے ثابت کر دی
 ہے کہ کتاب دین خالص جامع ہے اور سب دلائل کی اس عبارت سے انکا شفاعت کا ثابت
 کرنا دلیل ہے جہل معترض کی اور اس کہنے سے کہ اللہ کو یہ قدرت حاصل ہے کہ جبریل و حضرت
 کی برابر کوئی اور بندہ پیدا کر سکتا ہے یہ بات لازم نہیں آتی ہے کہ اللہ ایسا کرے کہ صفت قدرت
 علیہ ہے اور صفت تکوین علیہ ہے دونوں میں باہم کچھ لازم نہیں ہے اس لئے ہمارے پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو یہ المسلمین شیعہ المذنبین خاتم النبیین پیدا کیا ہے اللہ پاک اپنے اخبار میں صادق
 ہے مہم تاثیر شفاعت و جاہت و شفاعت محبت کی صد آیات قرآن و خصوص سنت سے ثابت ہے
 یہی شفاعت بالاذن سوا اس کا انکا اس عبارت میں کہ میں نہیں کیا گیا ہے بلکہ اسکو بخوبی ثابت
 فرمایا ہے اور اسکا انکار کس طرح سے ہو سکتا ہے کہ خود کتاب و سنت سے اس قسم کی شفاعت
 بقیادون ثابت ہو چکی ہے اور وہ ایک مثال واسطے عموم قدرت و احوال کے جبریل و خاتم النبیین
 کے کہی ہے یہ دوسری مثال عدم رونق ملک کی شیطان اور دجال کی دی ہے سو یہ مضمون حدیث
 طویل صحیح ابو ذر رضی اللہ عنہ سے جو کہ صحیح و متن میں مروی ہے بخوبی ثابت ہے خود رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس مضمون کو ارشاد فرمایا ہے کچھ ایجا طرف سے صاحب سار کے
 نہیں ہے بے علم لوگ خصوصاً جن لوگوں کو مزاوت قرآن یا کتب سنت کی نہیں ہے اور سارا علم
 اوںکا منحصر فرمے خواہ بپر ہے وہ ایسا اعتراض کیا کرتے ہیں یہ اعتراض اوںکا سبب اوںکے
 جہل کے ہے دلائل قرآن و حدیث سے تفسیر عربی میں ہی یون ہی لکھا ہے کہ اللہ ہر چیز پر قادر
 ہے موجود ہوا و حوادث میں ہوا نہ ہر حال اللہ پاک پیدا کا ایسا ہوا نہیں ہے کہ وہ کسی سے دگر
 کوئی کام کرے یہ تو اسکا فضل و کرم ہے کہ وہ جسکو چاہتا ہے جاہ و مرتبہ عنایت فرماتا ہے اور اسکو
 حکم عرض موعظ کا اپنی بارگاہ عالیجاہ میں دیتا ہے پہنچا ہے اس عرض کو قبول کرے چاہے پہنچے
 اس سے ساری مخلوق ڈرتی کا نیتی لڑتی ہے کیا مانگا مقررین اور کیا انبیاء و مرسلین اور کیا صاف
 اولیاء و عارفین کوئی بے مرضی اس کے بول نہیں سکتا ہے سعدی نے کہا ہے

گر بمشرب خطاب ہتہ کند
انبیاء راجع بہائے دم زدن است
در اندم کہ از فعل پر بند و قول
اولو العزم راتن بلرز و زبول

سعدی شہلہ چہ سوچ پاس ہجری میں تھے اوس وقت میں ہی یہی عقیدہ سارے اہل اسلام کا تھا
مدریٹ صحیح میں آیا ہے کہ قیامت کے دن سارے اولین و آخرین کبلہ نینگے کوئی ساستہ جناب
باری کے بول نہ سکے گا جو کوئی اپنی نداشت ظاہر کرے گا انبیاء اولو العزم اپنی حفاظت کا ذکر کر کے
شفاعت کرنے سے انکار کریں گے آدم سے لیکر مسیح تک سب پہاڑی فرماؤں گے آخر کو جناب علیہ السلام
خاتم النبیین شیخ العالمین فخر الاولین و آخرین افضل النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے تقبی ہونے کو چاہی
سفارش باز نگاہ عالم پناہ رب العالمین رحمہم الراحمین اکرم الاکرامین اکمل المکملین میں کرین تہذیب
مقام محمودین جاکر سرسجد و پیشے رہن گے جو شکر کرتے رہیں گے پیدا کا مہر ہی ہوگا شاید بعض
روایات میں مدت اس حدیث کی سات دن آئی ہے تب کہیں شائبہ شافعی مالک المالک و غیر
لا شریک لہ فرماؤں گے کہ تم سر اوٹاؤ کیا کہتے ہو عرض کرو اوس وقت حضرت خاتم النبیین واسطے شفاعت
نذہبیں گے لب کشائی فرما دین گے اسد پاک منظور فرما کر ایک حد مقرر کر دوں گا پھر وائلی سفارش کی دینگا
صحیح بخاری میں آیا ہے فی حدیثی حلال سبحان اللہ اوس مالک المالک کی کیا زبردست بارگاہ ہے
جسکے سامنے ساری دین دنیا کے بادشاہ و سرنگون ہونگے اور سارے پیغمبر و نبی اوسکے جلال
سے ڈر کر نفسی نفسی کہیں گے کوئی بھی اونہیں بے دھڑک نہوگا اور وہ کسی سے کسی بات میں بھی
نہیں دینگا بلکہ وہ ان کو سب بڑے چوٹے حبیب و کلیم و خلیل و روح اللہ اوی کا مونہ تکمیل گئے کہ جسے
کیا فرمان عالی نافذ ہوتا ہے اور ہاری بول چوک کا کیا نتیجہ پیش آتا ہے یہ تو محض اوس شاہنشاہ
کی صرف و رافت ہے کہ وہ واسطے اظہار کرنے اپنی شان رحمت و عطوفت و تفضل کی اجازت
شفاعت کی اپنے انبیاء و اولیاء صلیا کو دینگا اور ہر کوئی نیک بندہ ہر کسی موجد کی شفاعت اوسکی
مرضی پا کر کرنے لگیگا غرض کہ جبکہ دل میں ذرہ برابر ہی ایمان ہوگا یعنی اخلاص و توحید وہ دونوں سے
باہر نکلیگا جبکہ دل میں ذرہ برابر ہی شرک ہوگا وہ دونوں میں جا لیگا ہوگا چاہے کہ ہم مضبوطی ایمان

اور درستی اخلاص اور نیکی توحید میں کوشش کرین اور عمل صالح پر جبک پڑین اور ہر دم اوسکے
 قہر و غضب سے پناہ مانگتے رہین سوا اوسکے کسی کو نہ اپنا مبدود و حاجت روا و مشکل کشا و مانع و
 ضار و معطلی و مانع بحمین نہ کسی غیر اوس سے کوئی غرض و واسطہ نظر ہری و باطنی رکبین اہل کتاب
 اسی طرح پکارو ہو کر ناری ہو گئے کہ اونہوں نے آپکو انبار اوسد و احبار اوسد سمجھا اپنی وجاہت کو اپنا
 شفعہ ٹھیرا یا سفارش اینیاد و عزت اصفیاء بہر و سا کر بیٹھے جسطرح کہ پیرزادے پیردن پر مرید شیون
 یہ گور پرست گورون پرست پرست قبول پر اعتماد شفاعت و حمایت و رعایت و کلایت و خطت
 کا رکھتے ہین یہ ایک بڑا مغالطہ عظیم ہے جو شیطان نے نام کے مسلمانوں کو دے رکھا ہے اور
 اس دام جیل و ضلال میں اوسکو پھانس کر صراطِ مستقیم توحید سے گمراہ کر کے مفاک شرک میں لیجا کر
 شفاعت صلحا، کا دھوکا دیکر مشرک بنا کر ڈال دیا ہے سوا اسکا ایسا محبوب کوئی نہیں ہے کہ وہ اوس
 رو شکر گزار اوسکو بچ دے یا اپنا زور جٹائے دھمکائے ڈرائے دباے اور اوسکو اوسکے سامنے
 کچھ نہ بنائے چار ناجائز اپنی تضاد و قدر کو بدل ڈالے اور اوسکا کٹنا مانے بلکہ جو بندے مقرب خداوند
 ہوتے ہین وہ سب سے زیادہ اوسکی مرضی کے پابند رہتے ہین اسی لیے اونکی اکثر دعائیں جو موافق
 مرضی الہی کے ہوتی ہین قبول ہو جاتی ہین اور بعضی دعائیں قبول نہیں ہوتیں سو وہ اوس سے
 ضد نہیں باندھتے ہین بلکہ ڈرجاتے ہین پناہ مانگنے لگتے ہین حضرت نوح علیہ السلام
 نے وقت غرق فرزند و بلند کے دعا اوس کی نجات کے لیے کی تھی اوس پر انگاسا
 جواب ملا تب عذر کرنے لگے پس جبکہ انبیاء کا یہ حال ہے تو یہ کہ کسی اور کی کیا
 اصل ہے جو اسد تقالے سے ضد کرے کسی شاگرد مرید و معتقد مشرک بتبع کو بخشو
و قال اسد تقالے و لقد علموا ان لا اله الا الله فمن
 خلافت قتادہ نے کہا ہے اہل کتاب جانتے ہین کہ ساحر کا حصہ آخرت میں
 کچھ نہیں ہے سن نے کہا جادوگر بایں ہوتا ہے یہ آیت دلیل ہے تحریم سحر و جادو
 ادیانِ رسال میں ہمیشہ سے جادو و حرام چلا آتا ہے و قال تقالے و لا یفلح الساحر حیث ان

احباب امام احمد نے کہا ہے سارا کافر ہے بوجہ تعلیم و تعلیم محرک ابوجہ مقدی نے کہا ہے تحرکتے ہیں
عمرہ و عمرتی و غیرہ کو جو دل اور بدن میں موشربہ تھے کہیں آدمی اوس سے بیمار پڑ جاتا ہے یا چاہتا
ہے یا نہیں ان بی بی میں جہائی ہو جاتی ہے یہ فرقان بہ بین المرء و زوجہ وقال تعالیٰ ومن شمس
النفاثات فی العقد پہلی آیت میں ساری عربیتیں اور مشرق و غل بہین دوسری آیت میں سارے
گندے اور تانگے وغیرہ مندرج ہیں اگر چاہو بے اصل ہوتا تو اللہ حکم استغاثہ سے کا اوس سے نہرتیا
خود حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایک یہودی یا یہودیہ نے جاو کیا تھا موزمین اور حری تبا و سکا
اثر وہ یہو اچا لیس من یا چہ بیٹے یا ایک سال تک مدت اوس سحر کی گنجی تھی اغیب نے کہا ہے یہ
تاثر سحر کی حضرت عیسیٰ بن مریم سے نہیں ہوئی تھی کہ وہ نبی و رسول تھے بلکہ اس سے پہلے سے کہ
انسان و بشر تھے موزمین کو ان کے سحر میں بھی تاثر بہت ہو گئی رات و دن ان روتوں سے تلو کہ
پڑا کر تاس ہے او سکو اللہ کے حکم سے حضرت یحییٰ بن یحییٰ علیہ السلام کو سحر کا لکھو پیستہ تو خود یہو چا تا ہے
حدیث عائشہ میں آیا ہے حضرت جب یہاں سے کسی طرح کی شکایت طبع ہوتی تو خود لکھو پڑا کر تاس
اور پودم کرتے تھے اخر جہ مالک فی الموطا و فی الصحیحین علیہ السلام ابو ہریرہ کا لفظ یہ ہے حضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے گرو لکھائی پیر اوس میں پہونکا تو اوس نے مقرر سحر کیا جس نے سحر کیا وہ مشرک
ہو ا رواہ النسائی وابن مردودہ صفوان بن سلیم کا لفظ یہ ہے جس نے سیکھا لکھو پڑا جو وہ توڑا ہو یا بہت تو
یہ آخر محمد ہے او سکا اللہ سے رواہ عبد الوفاق یعنی وہ مشرک و کافر ہو گیا اللہ اوس سے چھوٹ گیا
عیاذ باللہ

لکل شیء اذا فارقت عوَض و لیس لله ان فارقت من عوَض

اس کے مثلثہ کا یہی مفر بہت ہے کہ سارے کافر ہے اہل حدیث کہتے ہیں مرتد و جب اہل قتل سے خود
حدیث جندب میں آیا ہے حد السحر ضربت بالسيف شامعی نے بابت سحر کے تفصیل کی ہے بعض
انواع کو کفر و مشرک ٹھیرایا ہے اور بعض کو کفر و مشرک سے کفر ہونا سحر کا سطر تھا ثابت ہوتا ہے
وما کفر سلیمان و لکن الشیاطین کفروا یعلم ان الناس السحر جو ہری نے کہا ہے سحر کرتے ہیں

پھر لوگوں میں پیغمبر کا ماحذ لطیف و دقیق ہوتا ہے وہ عرصے آتے حضرت نے سحر کو نبیہ کیا کر کے گناہ ہے
 یہ سحر ایک نوع شرک کی ہوتا ہے سحر کا وہی حکم ہے جو شرک مرتکب کا ہے اور سیکنا سکھانا سحر کا گناہ ہے
 ہے سحر کو کفر کہتے ہیں بچاوتی ہے قال تعالیٰ یوسفون بالحبیب والطاعت ہیمن مراؤبت سے سحر
 صحیحہ میں ذکر سحر کا ہر اہ شرک کے منجر ہے مویقات کے آیات **حکایت** تاریخ بخاری میں ابو ثمان
 ہندی سے مروی ہے کہ باس لید کے ایک آدمی تھا کہ مانتا تھا ایک شخص کا سحر اور کہتے تھے
 جب اگر وہ نہیں تھب جو اپراہن طمع اور غلبہ کا سحر لگا دیا اتنے میں جذب انروی آئے انہوں نے
 اس سے سحر کو نکال دیا اور والدہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس مضمون کا امسک کی نوع ہے علم یہ کیا ہی ہے اس علم کو
 شرک کہتے ہیں اراغ عمر میں لیا ہے شہاب الدین قتول فلسفی اسلام اس علم سے بیان میں بڑی ہمتا
 رکھتے تھے کہ مرنے کے بعد ان کے والدین نے ان کے لیے ایک عوام و جہال کے کلمات اور خیال
 کر کے وہ کہہ گئے ہیں حالانکہ وہ لوگ اولیاء شیطان ہیں نہ اولیاء حق حسن شیطان ہی
 اپنے ولیوں کو دیکھ گیا کرتا ہے ان الشیاطین میں جو ملال و اہم حیرت قبیحہ برائی میں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے عیافت و طرفہ و طیرہ کو بجا یہ کہے ہیں ایسا ہے رواہ احمد اسناد صحیحہ جہت کے میں
 سحر کو طاعت کہتے ہیں ہر جہ و رابطہ ماسوی کہ کو قضیہ ابن خلدین ہے کہ شیطان نے چار بار
 نال کیا ایک جبکہ ملعون ہوا پھر جبکہ بہشت سے لگا لایا پھر جب کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 پیدا ہوئے پھر جبکہ سورہ فاتحہ اور تری **ف** علم نجوم ہی ایک شعبہ ہے سحر کا حدیث ابن عباس
 میں مرفوع آیا ہے جسے سکی کوئی بات علم نجوم کی سوا ہے اور کہے کہ بیان کی ہے اللہ نے تو
 سکی اور نہ ایک راہ جادو کی نجومی کا ہیں ہے اور کا ہیں جادو گر ہے اور جادو گر کا فر ہے
 رواہ ترمذی یعنی اللہ نے اپنی کتاب میں تاروں کا بھی ذکر کیا ہے کہ ان میں اس کی قدرت معلوم
 ہوتی ہے اور اس کی حکمت اور ان کے آسمانوں کی خوبصورتی ہے اور شیطانوں کو ان میں سے
 نار مار کر ہلاتے ہیں اور رات کو ان سے راہ پستے میں یہ بات نہیں ذکر کی کہ کچھ ان کو جہان کے
 کارخانے میں داخل ہے اور دنیا میں کچھ برائی پہلانی ان کی تاثیر سے ہوتی ہے سحر کوئی وہاں ہے

چھوڑ کر اس دوسری بات کی تحقیق کے پیچ پرے اور اس سے معلوم کر کے غیب کی باتیں پکار
 جیسے ہر بن بندہ سے پوچھ پوچھ کر غیب کی باتیں بتاتا ہے بلکہ ان زبان میں کان کتے ہیں
 یہی اسی طرح نجوم سے معلوم کر کے غیب کی باتیں بتاتا ہے تو گویا نبی اور کاهن کی ایک ہی راستہ
 اور کاهن توجہ و کرون کی طرح جن سے دوستی کرتا ہے اور اسے دوستی آنی ملتی پیدا ہوتی ہے
 کہ ان کو مانے اور پکارتے اور ہول و پیکے سوئے کھڑی بات سب سوتھوئی اور کاهن اور ساحر کی
 کی راہیں چلتے ہیں دوسرا لفظ ابن عباس کا مرقعہ مایہ ہے جسے اقبالا نے کیا وہی شیعہ نجوم کا دست
 ایک شیعہ نسخہ کیا اب بتانا چاہئے زیادہ سے زیادہ اسناد صحیحہ الحسن ابی کجہ مطلب شیعہ
 کہ جتنا کوئی علم نجوم میں زیادہ دھوکا دیتا ہے وہ مانتا ہوگا کاهن وہ شخص ہے جو نبی سے بات
 نہ خبر دیتا ہے حضرت علیؑ علیہ السلام سے پہلے کاهن بات سے بعد ایشیت حضرت علیؑ
 علیہ السلام کے کہہ چکے اس لیے کہ اللہ کے آسمان کی بات شہب سے کی کہانت اس کو پوچھ
 ہوتی ہے کہ جبرائیل نے یاروں کو کچھ شیاؤں کی جو زمین میں واقع ہوئے والی ہوتی ہیں خبر
 دیتے ہیں جاہل آدمی سمجھتا ہے کہ یہ کشف و کرامت اس شخص کی ہے حالانکہ وہ شخص ایک بات
 کے ساتھ سوجھ بھٹ ملا کر کہتا ہے حدیث میں نہیں وہ مانی ہے کاهن کے پاس جانے سے ابو جبر
 کا لفظ یہ ہے من اذ کاہنا فصدفہما یقول فقد کفر بما انزل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 لعلہ ابو داؤد اسکو حاکم نے علی شرط صحیح کہا ہے قرطبی نے کہا کہ او کفر بکتاب و سنت ہے یہ بھی
 کاهن منکر خدا و رسول ہوتا ہے کاهن اس لیے کافر ٹھیکہ کہ غیب انی کا دعویٰ کرتا ہے اور یہ دعویٰ
 کفر ہے اور جو اس کا مصدق ہے وہ تصدیق کفر کی کرتا ہے علم غیب میں کسی کو شریک نہ کھانا
 شرک ہے اس لیے کہ یہ قریب شرک کے آیات ہے ہر شرک کافر ہوتا ہے عمران بن حصین کا لفظ ہے
 لیس منامن نظیرا و تطیرا و تکھن او تکھن لسا و سحر او سحر لسا و لعلہ اسناد جید
 والطبرانی باسناد حسن یعنی وہ شخص مسلمان نہیں ہے جو یہ کام کرے یا اس کے لیے کام
 کیے جاوے غرض کہ بن امور کی معرفت کو غیب انی میں دخل ہے وہ سب کام بائراہ حرام باکفر

وشرک ہیں زجر طرہ ضرب مصیحتی طاعتی خیم کماست سحر عرافت عیافت وغیرہ علوم جاہلیت میں مل جاتی ہیں
 وولک ہیں جو تابع رسل کا نہیں کرتے تھے جیسے فلاسفہ و حکماء و کسان بنفین وغیرہم یہ لوگ دعویٰ
 غیب دانی کا کیا کرتے تھے اسی طرح جو شخص دعویٰ ولایت کا ہو اپنی خبر دہی کو غیب الہی کے وہ دلی
 شیطان ہے نہ دلی زمین اولیاء اللہ کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ غیب دان ہوں یا ایسا دعویٰ کرنا
 کرامت وہ امر زمانہ ہے جسکا بعد باتہ پر کسی مومن تقی کے دعایا عمل صلح سے جاری کرتا ہے
 اوجہیں کوئی کا تیری یاقدرت دلی کی نہیں ہوتی ہے ان لوگوں کا نہ ایسی دعویٰ غیب دانی کا
 کفر بواجب ہے یا ایسا ہی کیونکر دلی ہو سکتا ہے وہ تو اہل ایمان سے ہی باہر ہے شوکانی نے
 کاہن کو مستحق قتل لکھا ہے ہر حال تصدیق کاہن کی ہمراہ ایمان کے جمع نہیں ہو سکتی ہے ابن
 عباس نے کاتبہ حروف آبا جا، اکو تجویٰ غیبیہ ایسا ہے جو لوگ تروف مفردہ اچھ لکھا تو غیبیہ میں
 یا بعد انکا لکھ لکھتے ہیں اور اسکا ام علم احرف رکھا ہے وہ حقیقت میں مدعی علم غیب کے ہیں بیکہ
 کاسیکنا سکنا ما واسطے تھی اور حساب جل کے ہوتا ہے نہ واسطے اس کام کے نشر و ضم نون ایک
 قسم کا علاج و نشر ہے جو اسباب زدہ کے لیے کیا جاتا ہے سن بصری نے کہا ہے کہ وہ ایک
 قسم کا سحر ہے ابن جوزی کا لفظ یہ ہے کہ نشر و حل کرنا سحر کا ہے سحر سے یعنی جادو کا اوتارنا سوسہ کا
 سوا سحر کے اور شخص سے نہیں بنتا ہے حدیث جابر میں آیا ہے کسی نے حضرت صلی اللہ علیہ و
 آذو سلم سے حال نشر کا پوچھا تھا تو فرمایا بھی میں علی الشیطان رواہ احمد باسناد جدید و ابوداؤد
 ابن اسود نے کہا ہے نشر و مکروہ یعنی حرام ہے اور نشر سے وہ کام ہے جو اہل جاہلیت
 کیا کرتے تھے یہ قیاس لیے ہے کہ اگر کوئی شخص حل سحر کا کسی آیت یا سورت قرآن پاک سے کر لگا
 تو کچھ فضا لقیہ نہیں ہے فاقہ شفا، سہ ہر بیماری سے موزون فرمیں ہیں اثر سحر کے لیث بن ابی سلیم
 نے کہا ہے یہ آیات شفاء ہیں ہر سحر ایک برتن میں پانی لیکر اوپر دم کر کے مسح کرے سر پر ڈالے
 سحر جاتا رہے گا ایک آیت فلما القوا قال موسیٰ ہاجلکم بالسموات اللہ سبیلہ الی قولہ و لو کہ
 البحر من دوسری آیت فی قع الحق و بطل ما کانوا یعملون آخر آیت چہا دم تیرے آیت انما صنع الکنس

نشر

عمل ازادانہ

ولا یفلح السحر حیث انی این القیمتہ نشرہ کرنا سادہ ترقی و تعزات وادو یہ بیاح کے جائز ہوتا ہے
 ہر حال میں مستحق کو یہ پاسبیہ کہ نوا کو و اوفاتی و تعاون و اعمال میں استقامت رکے یہ تعاون و
 حروف مفرد و آجا و فوط و ہند سجات و نحو میں سکتے ہیں یا گوان میں کہ انکار کئے
 بنا کر کچھ ہونا کاتا ہے انکے عوض و احد قدر پر توکل کر کے اور علیہ سند و اعمال ماثورہ وادو یہ
 مباح و پرکاشان کہیں زیادہ بہتر ہے اس حدیث کہ تشریک من حامیوں الحی یوشک ان
 یقع فیہ کیونکہ شرک بری بلا ہے خدا نخواستہ اگر ایمان میں خلل آگیا تو یہ بعد موت کے کچھ عاری ہونا
 نہیں ہو سکتا ہے اگر کسی شرک کفر شک کی شے براج کو ترک کر دیا ہے تو کچھ بھی اندیشہ نہیں ہے
 ڈر تو ای کفایت کا ہے جو چوٹی کی چال سے بھی زیادہ پوشیدہ و مخفی ہے اسکے ابواب کا مسدود کرنا
 اور دخول کا بند کرنا سب امور پر مقدم رکھنا چاہیے اگر ایمان و توحید و اخلاص و اسلامیت سے تو
 سب آفات سے ایک دن بڑا یا سہو جائیگا اور اگر یہ نہیں ہے تو ساری عمر کی عبادت و طاعت
 ہمراہ ادنیٰ شرک کے اور تمام جہان کا زہر و قتلوسے بڑا و ہائیکہ عبادا با اللہ و
 دین اسلام یہ ہے کہ اللہ سے محبت ہو اور سب کی محبت سے زیادہ محبت ہو کیونکہ دار و ارکمال
 توحید و اخلاص کا اسی نسبت الہی ہے جو کہ جو محبت میں سہ یا غیر کی محبت اللہ کی محبت سے زیادہ ہو
 تو جانور و حبیب اللہ سے تہا انداز ہے کفار و مشرک یہی جو کہ محبت اللہ کی تھی وہ یہی محبت و نسبت
 کی تھی نہ ربوبیت و خالقیت کی من الناس من یؤمن من دون اللہ انما یدعونہم بحبل اللہ
 اکثر اہل ارض سب و معظم انداز کے تھے اسی لیے اللہ نے انہیں انکار کیا اور فرمایا کہ والذین امنوا
 اشدا حباً للہ یعنی مومنوں کی محبت اللہ سے بہ نسبت محبت مشرکین کے انداز سے کمین زیادہ تھو
 سخت تر ہے شیخ الاسلام بن تیمیہ نے کہا ہے اللہ نے مشرکوں کی نہ مست اسی لیے کی ہے کہ
 انہوں نے درمیان محبت خدا اور محبت اللہ کے شرک کیا ہے اور مثل محبت مومنین کے اخلاص
 اختیار نہیں کیا اسی پر ہی کوہ یاد کر کے و مان آگیا کیونکہ اگر کمین گے ان کا نفی ضلال
 میں ان کو دیکھ کر رب العالمین کیونکہ یہ تو یہ بابت خلق و ربوبیت کے نہ تھا بلکہ محبت و تعظیم میں تھا

و اگر کفایت

سوالہ کی محبت کا نشان یہ ہے کہ تابع و مطیع رسول ہو جس طرح قرآن میں فرمایا ہے ان کنزہن علی اللہ
 فاتبعونی یحببکم اللہ وقال تعالیٰ منوف یاتی اللہ بقوم یحبهم ویحبونہ اذلہ علی المؤمنین عزہ
 علی المنافقین یجادون فی سبیل اللہ ولا یخافون لومة لائم اس آیت میں جو علامتیں
 محبت کی بتائی ہیں ان میں ایک شفقت ایمان والوں پر دوسرے غرہ و وبا و کفار پر تیسرے انرا خدا
 میں جان مال باہتہ زبان سے چوتھے زور کسی کے ملامت کرنے سے دوسری آیت میں
 محب کے تین مقام تباہی میں یدعون یدعون الیہم الوسيلة الیہم اقرب ویحبون
 رحمتہ ویخافون عذابہ ایک مقام تلاش قرب و توسل الی اللہ کا ہے اعمال معامہ سے دوسرا
 مقام رجا کا ہے تیسرا مقام خوف کا ہے **ف** جنید حنفی نے کہا ہے اسباب جاہلہ محبت و سبب
 ایک قرأت قرآن بتدبر و تفہیم سبانی و معانی دوسرے تقرب بنوافل بعد فراغ تیسرے ووم
 ذکر ہر حال میں زبان و دل سے چوتھے اختیار کرنا اللہ کے محبوبات کا اپنے محبوبات پر وقت غلبہ ہونا
 کے پانچویں مطالعہ قلب کا واسطے اسماء و صفات الہی کے اور مقابہ ہونا اس معرفت کے بالغ میں
 چھٹے مشاہدہ اللہ کے بر و احسان و نعم ظاہرہ و باطنہ کا ساتویں انکسار دل کا ساتویں رب کے یہ
 سب سے زیادہ تر خوش آئندہ ہوتا ہے آٹھویں خلوت وقت نزول آہی کے اور تلاوت کتاب اللہ
 کی اور ختم کرنا اس کا توبہ و استغفار پرتوین ہفتینی ساتھ مہین صاوقین کے اور اتفاقاً ذکر نامہات
 محبت کا اونکے کلام سے اور جب تک کہ اصلاح کلام کی مرج نہ کلام نہ کرنا و سون دور رہنا ہر اس
 سبب سے جو درمیان اللہ کے اور دل کے حامل ہوا اسباب وہ گاہ سے محبت سے محبت کی پختہ پختہ
 انتہا یہ ایک نکتہ تصفیہ ہے جو اس جگہ لکھا گیا ورنہ اصل تصوف و سلوک وہی محبت ملک الملوک ہے
 کتاب ریاض المتاض میں ابواب تصوف سنی کو بر وجہ بسط لکھا گیا ہے اور سارے شائستگیات
 و رسوم سے پاک صاف کر کے بتایا ہے بہر حال رہائی شرک اور انواع و ابواب شرک سے اوی وقت
 ممکن ہے جبکہ اللہ کی خالص محبت ساری کائنات و مخلوقات پر غالب ہو والا جس قدر اس محبت
 میں نقصان ہے اوی قدر انسان کا دل شکار گاہ شیطان ہے یہ ہرگز نہیں ہو سکتا ہے کہ کوئی

اے نبیؐ! یہ پورا ہے تمہاری امت میں سے جو حق پرست ہے۔ اے ایمان والے! تمہاری امت میں سے جو حق پرست ہے۔
 میں انہیں بتا رہا ہوں کہ تمہاری امت میں سے کون کون سے لوگ ایمان لائے ہیں۔ واللہ! واللہ! واللہ! واللہ!
 اللہ
 ایمان نہیں لایا ہے۔ اور سب سے زیادہ حدیث میں سے افضل ایمان فرمایا ہے قیامت کے دن سب سے بہتر
 یا آئینہ ایمان، وہ ہے کہ جو ایمان کے مکمل تقویٰ اس لیے کہ وہ محبت اور کئی شریعت
 حق اور سب سے اعلیٰ ہے الاملا، یومئذ بعضہم لبعض عدو الا المتقین بلکہ دنیا میں جتنی
 محبتیں ہیں جیسے بت مان باپ یا دادا یا بی بی یا شوہر کی وہ سب نبیؐ زین غراض دنیا پر اگرچہ
 ظاہر میں کوئی اسکا انکار کرے کیونکہ ہر محبت کا مرجع جلال ہوتا ہے یکا مال یا حسن تعبیر معاش یا
 حرص جمع مال یا آرام و دفع تکلیف اسی طرح ہر محبت اجانب کا ہے کہ وہ ہی راجع لغرض مہربانی
 ہوتی ہے یہ سب تمام محبت کے یکا میں وہ محبت جو بنا رہے بچائے رہتے ایمان لایا ہے
 محبت سمع و بصر کی ہے یا وہ محبت ہے جو ہر دور کے لیے خاص ہے اور محبت ہے ایمان لایا ہے
 اہل بیت اصحاب غلام جفا قرا کی کہ یہ محبت ایک شیعہ ہے اس کی محبت کا اسی لیے محبت
 آخرت میں کام آئے گی تمہاری امت میں فی اللہ نیچے ساری عرش کے ہر ایک کو جو مسلمان ہو جائے کہ ساری محبت
 اپنی واسطے اللہ کے صفت کہ سب سے بہتر ہے اور سب سے اعلیٰ ہے اور سب سے زیادہ ہے ایمان لایا ہے
 شرک سے براہیل و درجہ پڑا گیا مقام نہیں تھا و اولیٰ بغافل و واد ہوا اس آیت شریف
 والذین اذنوا لشد حبیب اللہ کا صدق شہید لکھا ہے ہم دیکھو نہ کانوں کو کامل بنایا گیا انہم
 اجعل حبیب اللہ حبیب الاشیاء الی وارزقی حب من تجبہ وحب عمل رضاک ان الذین احبوا
 وعلوا الصالحات سیجعل لهم الرحمن و حافظ ایک مائل شرک سے ریا ہے یعنی
 اظہار عبادت کا اس قصد سے کہ تاکہ لوگ و سکون کمین اور سنین اور اس شخص کی تعریف و توصیف
 کریں اسکے مداح و وصف میں جیسے مانتقادات و غلط ذکر و تحریف عمل صالح کرنا قال تعالیٰ
 فمن کان یرجو لقاء ربہ فلیعمل عملاً صالحاً ولا یشرک بعبادۃ ربہ احد مراد ہی ہے ریا سے

نکد پڑا

کیونکہ عمل صالح وہی ہے جہنم کہ ریا و سمعہ نہ ہو کہ سیاق نفی میں جب آتا ہے تو فائدہ مومک کا دیتا ہے
یہ عموم شامل ہے انبیاء و ملائکہ و صلحاء و اولیاء وغیرہم کو یعنی کسی کو اس کی عبادت میں شریک
نہ کرے جو بصلحاء کی شرکت عبادت میں شرک و ریا ہے تو طاعتین کی شرکت کا جو مجہود باطل
میں پیوان چون باجہ و دنیا ت کیا ذکر ہے ابن القیم نے کہا ہے عمل صالح وہ ہے جو ریا سے عفا
اور مقید بہ سنت ہو انتہی ایک نوع ریا و سمعہ شرک کی طلب کرنا جاہ کا ہے نزدیک اولی الامر کے
یا نزدیک علمای زمان و مشائخ وقت کے اور مشغول ہونا تالیف فروع میں اور دعویٰ کرنا مجاہدیت
یا اجتہاد کا عوام الناس میں باوجود نہ پہنچنے کے اس رتبے کو اور مفقود ہونے اسباب کے اور
اور رد کرنا اپنے سے افضل شخص پر واسطہ حصول شہرت و قبول کے تاکہ لوگ و سکون بافتیہ جہنم
اس مسکن کی کو یہ زمین معلوم ہے کہ متقدمین باتفاق اہل علم علما زمین ہوتے ہیں پہر مجہد مجتہد
ہونے کا کیا ذکر ہے ابن عبد البر نے اس بات پر نص کی ہے کتاب العلم میں بعض اہل علم
کہا ہے کہ ریا دین میں مظنہ ہے حب ریاست و اعتماد خلق و تعظیم مردم و شہوات نفسیہ انسانیہ
و کما یریدہ اہل انفس و کشر شیطان کا اس سے کم لوگ نجات پاتے ہیں مگر صدیقین اس لیے
مغلول و بھول کو اولیٰ تر تھیں ریا ہے اور اگر اس کی شہرت و جاہ ہے اس کے ارادے کے حاصل
ہوئی ہے تو یہ ایک نعمت الہی ہے بہر حال باب ریا کا نہایت وسیع ہے اور اس کے انواع بہت ہیں
اور یہ شرک نہایت درجہ نفی ہے اسکی تفصیل احیاء العلوم میں پہر کتاب زواج میں بسط سے لکھی ہے
ہے یہی قواع الانسان میں خلاصہ زواج کا لکھا ہے اس لیے اس جگہ اس پر حوالہ کر کے اختصار
کیا جاتا ہے حدیث ابو ہریرہؓ میں آیا ہے قال اللہ تعالیٰ انا اغفر للشركاء عن الشرك من عمل
علا انشرك فيه معی غیری نكته و شرک کہ اخرجه مسلم شد ابن اوس کا لفظ مرفوع
یہ ہے من صلی یرائی فقد انشرك ومن صام یرائی فقد انشرك ومن تصدق یرائی فقد
انشرك رواہ احمد یعنی نماز و روزہ صدقہ و کمانے کو کرنا شرک ہے ابن حبان کہتے ہیں جو عمل
غیر اللہ کے لیے کیا جاتا ہے کبھی وہ ریا ہی محض ہوتا ہے جیسے عمل منافقین کا کہ قال قتالے

واذ انما والى العساق قاصدا كسالى يا اوتون الناس يفيض نابت ثابا اهل ايمان سے
 یہ ریا ساز و فریبین ہوتی ہے اور ایسی وحیل و اسطیغ کے بہتے ہیں اور میں ریاکاری ہے
 سو اگر اصل سے ریا ساز کا عمل ہے تو نہ جس میں وہ دلیل دین اور کے بطلان یہ اور اگر اصل میں
 ریا نہیں ہے تو بقدر ریا آتی ہے اور ملتی نقصان ہے ریا کا نام صرف شائع شریفی رکھتا ہے اس
 ریا کو نقشہ و خیال سے زیادہ خوفناک فرمایا ہے بعض شائع نے کہا ہے اندر ہی رات میں کاتے پتے
 یہ چوٹی کا پینا آتا ہے کل نظر نہیں آتا ہے بقنا کہ یہ ریا شکل تر ہے دوسری حدیث میں ریا کا نام
 شر لفظ السلاؤ رکھا ہے شر اور بن اور کہتے ہیں ہم زمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ریا کو شر الصغر
 کہتے تھے یہ ریا قوم صلیار و علماء میں بہ نسبت خیال و فساد کے بہت ہوتی ہے فقہ قبل بن حیان
 تفسیر کریمہ لیبی کہا کہ احسن عمال میں کہا ہے کہ مراد منہج صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اهل السلاؤ کیا ہے
 کہا اهل جیکہ فالص ہوتا ہے اور یہ واریت میں ہوتا تو قبول نہیں ہوتا۔ نہت اور یکہ صواب ہوتا ہے
 اور فالص نہیں ہوتا تب ہی مقبول نہیں ہوتا ہے جب تک کہ فالص ہو فالص وہ مل۔ نہت ہوتا
 اللہ کے لیے ہر صواب و دخل ہے جو موافق سنت نبوی کے ہوا **ف** النان ب
 اپنے عمل سے ارادہ دنیا کا کرتا ہے تو وہ دخل اور کا شرک ہو جاتا ہے یہ ریا سے سوا ایک بات ہے
 کیونکہ ریا و سکا نام ہے کہ عمل جماع سے دنیا حاصل کرے جیسے جہاد کرنا واسطے تکمیل مال کے
 یہ تکمیل علم کرنا واسطے اغراض دنیا کے قال تعالیٰ من کان یحب الدنیا ذینہا کوف
 الیہم اعمالہم فیہا و فہم لایحسون یعنی جس کسی کا ارادہ کسی کام سے یہ ہوتا ہے کہ اوکو مال و
 دنیا ملے آئے تو اس کا ثواب ہمیں دنیا میں اوکو دیدیا جاتا ہے جیسے محنت سے و رطوبت سے
 مال و اہل و اولاد کے کچھ کمی اور کے ثواب میں نہیں کیجاتی ہے بل ان آخرت میں وہ عیدت
 مخلص ہو کر آتا ہے مثلاً قرآن میں لیے پڑھا ہر کفاری کما لے عالم اس لیے ہوا ہے کہ موقوف
 مشہور ہوا مال اس لیے خراج کیا ہے کہ نخی شیر سے بہرہ و دنیا میں انہیں ناموں سے مشہور ہوا
 توقیاست میں دوزخ کو پہلے پہل انہیں میں آدمیان سے سلکائیں گے یہ مضمون محض طور پر

قول علی بن ابی طالب

حدیث ابو ہریرہؓ میں مرفوعاً آیا ہے رواہ ابن جریر وغیرہ اسکی شہادت قرآن شریف میں
 بھی ہے یا ایہا الذین امنوا ان کثیرا من الالحاد والہیوان لیاکلون اموال الناس بالباطل
 یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ مراد اولن لوگوں کی علم و عمل سے یہی دنیا تھی سو یہ اداہ و عمل
 شرک ہے اس لیے کہ جس علم و عمل سے ذات الہی مقصود نہیں ہوتی ہے متاع دنیا اور
 رضا مندی اہل دنیا کی مقصود ہوتی ہے وہ شرک ہے شلاج کرنا مال لینے کو ہجرت کرنا کسی
 عورت سے بیاہ کرنے کو حکم مکنا نامزدی بننے کو نماز پڑھنا وظیفہ معاش مقرر کرانے کو امام و
 موزن بنانا سب اجرت لینے کے و علیٰ ہذا القیاس بعض اہل علم نے کہا ہے اگر میں جانوں کہ اللہ
 پاک ایک سجدہ میرا قبول کرے گا تو میں مرنے کی آرزو کروں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انما
 یتقبل اللہ من التقیین صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے بندہ و رجم و دیار و جامہ کو دعائی ہلاک کی ہے یہ اس لیے کہ وہ اپنی ہوا کا بندہ ہے
 شہوت پرست نفس ہے **ف** انواع شرک میں سے ایک شرک فقط بعشق صورت ہے
 یہ فقط بہت بڑا اور برا ہے عاشق معشوق کا بندہ بن جاتا ہے معشوق اسکا معبود بن جاتا ہے
 درمیان عشق و توحید کے حرب ہے ممکن نہیں ہے کہ عاشق کا ایمان قائم رہ سکے خواہ وہ
 عشق کسی امر سے ہو یا کسی عورت سے اور خواہ مرد کو مرد سے ہو یا کسی عورت کو عورت سے
 اطبار نے اس مرض کو ایک قسم بالینو لیا کی بتایا ہے غرض کہ سارا دین عاشق کا واسطے معشوق
 کے ہو جاتا ہے اللہ کے لیے کو پڑھیں اسکا باقی نہیں رہتا ہے ۵

نہ ہوش دین کے باقی رہے نہ دنیا کے عشق کا ہیکو ٹیرا کوئی بلا ٹھیری

ابن القیم نے کتاب الاداء والدواء اور کتاب اغاثۃ اللہ فان وغیرہ میں مذمت عشق و عشاق
 کی بہت تفصیل سے لکھی ہے اور عشق کو شرک ٹھہرایا ہے عشق کا شرک ہونا ایسی وضع بات
 ہے جسکو ہر عاقل قبول کر سکتا ہے بلکہ شرک سے بڑھ کر اگر کوئی اور گناہ و جرم عظیمہ ہو تا تو یہی
 عشق ہو تا کئی جنم میں جانے کی اور دروازہ کافر ہونے کا یہی عشق صورت ہے سارے فسق و فجور

اور کئی

کی بنیاد ساری نسبت انفس نہایت پرستی و قرب دنیا کی بڑی ہی فتنہ خانہ برائے ناز و ریخ ایسا کہ
 جس سے کائنات میں قصاصی عشق کی یہ پیشیا وہ دارین انکار کے کس ایسے تہہ این او نہیں کیا
 سب اراستہ عشق کی دما بھار سے ابرہہ کے شہیون و اطوارات کا ذکر کرنا مراد ہے جو لوگ اس
 پرست کے کعبہ و دوا میں این نکات ستہ این اور او کی تالیف جمع ہیں اوقات ابر کرتے ہیں
 آمین کہ چپ تنک نہیں ہے کہ وہ احواس تو یہ ہے کہ وہ روبرو شرک و فجور سے بہت نزو یک ہیں
 یہاں سے اعمال اور نکلے آخرت میں یہاں کیا اور نہ نیم آبا و گیا و کی عیاذ باللہ تعالیٰ

خاصہ بیان میں مکالمہ و مصالحت شیطان لعین کے

شیطان لعین کے سپہ سالارین بیان سے کہ کیا کہ سیدنا آدم میں اپنی تھمات اور کی عزت خیال
 کر کے طمع میں ہو گیا پھر آدم کے ساتھ مکر کیا اور نگاہ و لاد تباہی و تہمت کا کردہ غیر خواہی
 کیا تھا یہاں سے درذیت سے ایام اٹھائے گئے پھر او کی اہل و عیال کا دشمن جانی ہو گیا تو سیت با کھل
 کوئی تہمت شرب ہلی رشتہ کی باقی چھوڑ دی جو کہ اپنے اہل و عیال سے اللہ و محمد صلا اللہ علیہ وسلم کے متعلق
 اور ملی مخلوق سے ہذا کہ سب کا بندہ بنا دیا کسی سے بہت پرستی اور ان کی کسی سے گوہر پرستی اسی
 ہو اپنی کسی سے لڑائی پرستی کسی سے آتش پرستی کسی سے تار و پرتی کسی سے مشوق پرستی

یہاں سے آپ پرستی اسی سے چوب پرستی این تفریہ ابی دہل میں سے

آپ کے راز پرست و باز شہد تراشی گدازت ایک بعد رنگ تراشی

پھر کسی سے در خدا کہا دیکھ کسی سے تم میں خدا کسی سے بنیا خالق کسی کو یہ سمجھا دیا کہ اس مصنوعات
 کا کوئی بدلہ نہیں سب ان کو اللہ جل جلالہ نے نبی ممت و نبی و ہا ہلکنا الا اللہ کسی سے
 انکار دیا کہ وہ نبات و شیا طین کا لڑا یا کسی کو فلسفہ بنا دیا یہ فلسفہ خاص ساتھ کسی است
 کے نہیں سہتہ یونان و یونان یا اور کوئی مانی یا با و یونان بلکہ ہر امت میں اس مذاق کے
 لوگ ہوتے ہیں اس میں بھی شہد کہ وہ فلسفہ کا بعد از ما مشہور یا خیر کے کس گیا ہے اکثر
 اس سے اور یہ نہیں کہ یہ الامانہ و اللہ تعالیٰ فتنے و طرح کے ہوتے ہیں ایک فتنہ

شبہات کا ہے دوسرا فتنہ شہوات کا فتنہ شبہات کا ضعف بصیرت و قلت علم سے ہوتا ہے
 خصوصاً جبکہ اوسکے ساتھ فساد قصد و حصول ہو ہی ہی آگے قال تعالیٰ ان یتبعن الا
 الظن و ما لغوی الا نفس اس فتنے کا انجام کفر و نفاق ہوتا ہے منافقین و اہل بے بختی
 نفاق و ابتداء کے ہی فتنے میں مبتلا ہوتے ہیں اس فتنے سے جب ہی نجات ملتی ہے کہ مجاہد
 اتباع و حکم رسول ہر امر و حق چاہیں میں اختیار کرے ظاہر و باطن میں مطیع خالص منطوقات و
 کتاب و سنت کا ہر علوم کفار یونان و غیرہ سے ہشت قال نکمرے منقول کو کسی معقول کی وجہ سے
 بخیر سے جس صورت میں کہ شائع نے ملاحظہ کیا مشوختہ آسمانی کا جائز و پسند نہیں کیا ہے
 اور حضرت عمر فاروق کے ہاتھ میں اجزائی توریث کیے دیکھ کر غصہ کیا اور یہ فرمایا تھا کہ لو کان صبی
 حیاً ما وسعہ الا اتباعی تو یہ تعلیم و تعلیم علوم کفر و فحش و یونان کا یہاں کیا کام ہے خط ملاط
 قوانین علم کلام سے اصول دین میں اور معتولات سے فروع مذہب میں کیا غرض ہے ہر بات
 کا واردا تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال و افعال و احوال پر بشیرا ہے بقدر خروج و بعد
 سنت مطہرہ سے ہوگا اوی قرائد و ضلال کا بھی ہے بلکہ فتنہ شہوات کا سو وہ سب سے
 رفع ہو سکتا ہے جس طرح کہ فتنہ شبہات کا یقین سے دور ہو جاتا ہے یہ قول اللہ پاک کا و تو جوا
 بالحق اشارہ ہے طرف دفع فتنہ شبہات کے اور یہ قول و تو صلوا بالصدق اشارہ ہے طرف
 دفع فتنہ شہوات کے جب کوئی بندہ ان دونوں فتنوں سے صحیح سلامت رہتا ہے تو اوسکو
 سعادت و علاج و بہی و رحمت جو کہ انعم غایتین سے حاصل ہوتی ہے محل قابل بہی و ہی
 دل بندہ پر سبیزگار کا ہوتا ہے اور جو محل غیر قابل ہے اومین جیب بہی آتی ہے تو کہیں ہی
 اثر نہیں کرتی ہے جس طرح کہ غذائی نافع مریض کو سودمند نہیں جتنی بلکہ ضعف و فساد کو زہر
 کرتی ہے **ف** اس جگہ ایک نکتہ یہ ہے کہ انسان کہیں ریات و مکیہا سنا ہے کہ اہل ایمان بہ
 دنیا میں لگتا مصیبتیں آتی ہیں اور فجار کو دنیا میں مال و ریاست ملتی ہے وہ یہ تو حق کر لیتا ہے
 کہ دنیا کی لغت انہیں کفار و فجار کے لیے ہے مومنین کا حصہ دنیا میں بہت کم ہے اسی طرح

اس بات کا نتیجہ ہوتا ہے کہ عزت و نصرت و یارین اسے لگا رہنا عقیدہ کے قریب
 پر جب قرآن پاک میں یہ آیات و کلمات ہیں کہ واللہ العزیز و الرسول و اللہ المبین و قولہ ان جندنا
 لہم الغالبون و قولہ کتب اللہ لا علینا و رسولی و قولہ والعاقبة للمتقین تو یہ خیال کرتا ہے کہ
 یہ آیات اور مثل اسکے محمول ہیں نعیم آخرت پر فقط دنیا میں نصر و توفیق دے اسے انہیں انکار و اہل نصرت
 کے ہے اور صاحب حق اس جگہ مظلوم مجبور رہتا ہے ہر اگر کوئی اس سے یہ بات کہتا ہے
 کہ یہ کیونکر ہوتا تو وہ شخص اگر عقل و حکم نہ رکھتا تو یہ جواب دیتا ہے کہ یفعل اللہ ما یشاء
 و یحکم ما یرید و لا یستل عما یفعل و ہم یسألون اور اگر نہ عقل و افعال خدا ہے تو یہ کہتا ہے کہ
 یہ بات اس لیے ہوئی ہے کہ اللہ بعض اس صبر کے ان کو آخرت میں ثواب جزیل و اجر جمیل و رحمت
 رفیعہ و حرمت فرمایا کا حال ان کے قرآن خلاف حق کے وار و نہیں ہوا ہے اس شخص کا محض جہل ہے
 اللہ کے وعدہ و وعید سے کیونکہ دشمن کو اس پر جواب دے سکتا ہے بسبب اور کے ضعف ایمان کے ملاحت
 اگر وہ اپنے شرک و احکام و احباب پر قائم و اٹھ رہتا تو ہرگز یہ ذلت و خفت اس کو نہ گیتی لگتا کہ
 اس کو پورا و توفیق اللہ کے وعدے پر نہیں ہے اس سو و نعم کی وجہ سے وہ ایسا اعتقاد کرتا
 ہے ورنہ قرآن پاک میں تو صاف وعدہ نصرت کا دنیا و آخرت دونوں جگہوں میں آیا ہے قال
 تعالیٰ انا انصر رسولنا و الذین امنوا فی الحیاة الدنیا و یوم یقوم الا شہاد و قال تعالیٰ
 و من یقول اللہ و رسولہ و الذین امنوا فان حزب اللہ ہم الغالبون اللہ نے بیان کیا ہے
 کہ جو صید بڑی یا چوٹی بند سے پر آتی ہے وہ قبیح اور کے گناہوں کا ہے سو یہ دونوں مفید
 کتاب اللہ میں مذکور ہیں ان میں غور کرنے سے یہ اشکال زائل ہو جاتا ہے اور ان تکلفات بارے
 و تاویلات بعیدہ کی حاجت باقی نہیں رہتی مگر اگر سارا جہان کسی کا دشمن ہو جائے اور اللہ
 نہ چاہے تو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچ سکتا ہے یہی عقیدہ و تہذیب ہے سارے موحدین کا

لوالثقلان البحر و الانس امجوا یبیدون ایلاما لا یضر منہ

لیکن لہارب السموات ناصلا لما ظفروا منہا بادی مضر

اب اس گفتگو کا خاتمہ چند اصول جا معہ پر کیا جاتا ہے اول یہ کہ جو شرور و محن و اذی مسلمانوں کو پہونچتے ہیں وہ اول شرور و محن سے جو کفار کو پہونچتے ہیں کم ہوتے ہیں اسی طرح مصیبت ابرا پر آتی ہے وہ مصیبت کفار سے کم ہوتی ہے امر واقع اسکا شاہد ہے دوسرے یہ کہ مومن کی مصیبت مقرون برضا و احتساب ہوتی ہے اگر رضا فوت ہو گئی تو صبر و احتساب پر اعتماد رہتا ہے اس سے ثقل اُس بلا کا اونپر سبک ہو جاتا ہے تیسرے یہ کہ مومن کو بقدر انیاد یا بی کے بحسب او کی طاعت و اخلاص کے طرف سے اللہ کے مدد دہتی ہے چوتھے یہ کہ محبت الہی جس قدر زیادہ دل میں تکمن و قوی و راسخ ہوتی ہے اوتنے ہی محب کو ہر بلا رضای محبوب میں خوشگوار بشیرین نظر آتی ہے شاعر نے کہا ہے ۵

لئن ساء فی ان نلتنی بساءتہ لقد سرانی فی خطرہ ببالکا

غم کھاتا ہوں لکن میری نیست نیستی تھی کیا غم ہے مرنے کا طبیعت نیست نیستی

پانچویں یہ کہ جو عجز و نفرو جاد کفار کو حاصل ہوتا ہے وہ باطن میں کفار کے لیے نزل و کسر ہے حسن نے کہا ہے انهم وان هلمجت بهم البغال ولحققت بهم النعال فان ذل المعصية فی قلوبهم انی الله الا ان یدل من عصاه چیٹے یہ کہ مومن کا بتلا بیلانا ہونا مثل دوا کے ہے جس سے بیمار یاں دور ہوتی ہیں اسی لیے سب لوگوں میں زیادہ تر از روی بلا کے انبیا ہوتے ہیں پہر جو اقرب فاقرب ہے ابتلا مومن کا بقدر او کی صلابت و دین کے ہوتا ہے اگر دین میں رقت ہے تو پہر بلا میں بھی خفت ہوتی ہے بلا و ہان تک مومن کے ساتھ لگی رہتی ہے کہ وہ زمین پر بے گناہ ہو کر چلتا پرتا ہے ساتویں یہ کہ غلبہ حد و کامومن پر گاہ گاہ ایک امر لازم ہے جیسے ہر انسان کو سخت گرمی سردی یا امراض و مبہوم و غموم جو لازم حال ہوتے ہیں اس دار فانی میں مقتضا نشا بشریت کا یہی ہے بیان تک کہ لطفال و بہائم کو بھی یہ احوال عارض ہو جاتے ہیں بیان تو سب بشر اس حالت خیر و شر میں شریک ہیں مگر وہ ان تیسرے طبیب کا خلیت سے بخوبی ہو جائیگا آٹھویں یہ کہ اس ابتلا میں اللہ کی حکمت ہے جس کی تفصیل سوال اللہ کے کوئی نہیں جانتا ہے جیسے تخریج کرنا

تجربہ دیتے کا ہاؤل وانکسار و اقتدار و سوال وغیرہ امور تو ہیں کہ نہ تصدیق اس سب سے کیا جائے
تلقی آسمان و زمین سے امتحان لینا بندے کا سب سے بڑا کمزوری ہے وہ کہتے ہیں کہ کام آتا ہے لیکن
ایک الحسن عماد و قوہ و لعل و ہم العجم حسن عمل سو امتحان کا بہ نام نہ ہوتا ہے خواہ وہ بھی کیا کا
آتش فرق ہے کہ مومن کا امتحان اخف و آسان ہوتا ہے اور اسی واسطے فانی مین ہوجاتا ہے کہ
کا امتحان بہت سخت ہے یہاں بھی ہوتا ہے اور قیامت میں بھی ہوگا اور دائم رہے گا تو مومن
یہ کہ جو بلا بنیے کہ اللہ کی راہ میں پہنچتی ہے وہ جان یا مال یا آبرو یا اہل یا محبوبین بچتی
ہے وجہ بلا جان پہ آتی ہے وہ کہ بھی جان کو تلف کر دیتی ہے اور کبھی تالم دیتی ہے ان سب
اوقات میں سخت تر بھی بلا ہی نہیں ہے سہیہ بات ہے کہ کسی کو عذاب ہے کہ سارا خلق منہ والی ہے
انما حیثیتہم میدون بڑی غایت و ن کی یہ ہے کہ راہ خدا میں شہید ہو یہ موت اشد و موت
جو قیامت اور سب سے زیادہ اہل ہے اس لیے کہ شہید راہ موت کا فقط اوٹنا ہی ہوتا ہے
جیسے کہ چوتھی نے کا نام مثل شہادت میں کوئی حیثیت متعلقہ سے زیادہ مین ہوتی ہے
سو جو کوئی اس صیبت کو موت فرائض سے غافل خیال کرتا ہے وہ جاہل ہے یہی حال سارے
مسا ئیل و آریہ وین کا بھی ہے پس جو کوئی اتفاق مال میں بخل کرتا ہے اور راہ خدا میں کو
نہ دینے میں کرتا ہے وہ عاجز یا آجیاد قدرت میں گرتا رہتا ہے ہی طے ہوا ہے آریہ وین کو
ادبہ ان تعب نہیں تیا ہے وہ فیہ مضات خدایں اوس سے بھی زیادہ آویں میں مبتلا ہوتا ہے
اس بات کو سب لوگ تجربہ سے جانتے پہچانتے ہیں اب میں نے تجھ کو آدم سے کر کے کر کے پنا
اور جاہل تھا آخر اللہ نے اس کو سب سے زیادہ دلیل کر دیا اور غلام اہل نوق و جن و جناب
صیالان نہیں دیا سو ہی بڑا آدم پر تو ماضی نہ المفاہم و تقوان فاجہ ان کا خدا متلا کرنا اور سکو پسند آیا آیت
بت پرست و غیرہ جنہوں نے اتباع اسل سے عا ظام کی ہے اور ان کو بشارتیں اپنا سمجھا کر انکار
کیا ہے وہ اس ذلت میں ایقار میں کہ ان کا حیا کے بندے و عابد ہیں انہیں صفت نے کہا ہے
جو کوئی براہ اسٹے جانی کے نیا خطوط جینے سے و سنی حاجت میں باز رہتا ہے تو اللہ اور سکو

غیر طاعت میں خوب دوڑتا ہے اتنے ہی طرح جو لوگ عزت تو میں خالص سے باز رہتے ہیں وہ انواع ذلت شرک میں مبتلا ہو کر سعی جہنم ہو جاتے ہیں اللہ کے سامنے تو عجز و عبودیت نہایت کریمین عا کرتے ہیں مگر ادنیٰ مخلوق کے آگے سر جھکاتے ہیں خوشامرست پیش آتے ہیں اسی طرح جو لوگ اتباع سنت سے الگ کر سکتے ہیں وہ آحاد امت کی رائی پر چکر حقیر ذلیل بنتے ہیں معصوم کو چوڑا کر غلطی کے تابع ہو جاتے ہیں ع

ببین تفاوت رہ از کجاست تا کجاست

غور کرنے سے تفاوت ان حالات کا بخوبی ظاہر ہوتا ہے طیب خبیث سے متماز ہو جاتا ہے
بہر حال ۵

بعد از خدای ہر چیز پرستند خبیثت بیدولت ائمہ نکیہ بغیر اختیار کرد

ذیل اخاتہ فی بیان حسن اخاتہ

حدیث جبریل علیہ السلام میں جسکو مسلم نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے تعریف اسلام ایمان احسان کی آئی ہے ہر ایسی بات کا الیٰ تمینون باتون میں سے مطلب بتایا ہے فرمایا لا اسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله وتقيم الصلوة و توفى الزکوة و تصوم رمضان و تفرج الیت ان استطعت الیہ سبیلاً یعنی مسلمان جو شخص ہے جو گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ سوا اللہ کے اور کوئی معبود نہیں ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے رسول ہیں اور نماز پڑھتا ہے زکوٰۃ دیتا ہے رمضان کا روزہ رکھتا ہے حج کے گھر کا حج بجا لاتا ہے اگر اوس تک سے پاتا ہے سونین پانچ چیزوں پر اسلام کی بنیاد ہے جس طرح کہ حدیث متفق علیہ ابن عمرؓ میں آیا ہے یہ پانچوں چیزیں اچال جوالح سے ہیں بے انکے کھٹنہ کیے کوئی شخص مسلمان نہیں ہو سکتا ہے پہلی چیز کا نام توحید ہے باقی چار چیزوں کا نام عمل صالح ہے توحید کی ضد کو شرک کہتے ہیں عمل صالح کے نکرے کو کفر کہتے ہیں حدیث معاذ میں یا رب توبہ کے مرفوعاً یہ تاکید آئی ہے کہ حضرتؓ نے اذکو وصیت کی فرمایا لا تشراہ باللہ شیئاً وان قتلتم

و سرف یعنی اگر کوئی تہلیل جان سے ماس یا آگ میں جلائے تو بھی تو شرک نہ کیا اور اہل بیت نماز
 فرض کے یہ وعید فرمائی ہے لا تنکن صلواتہ مکنتوا بقاءہ متحد افان من ترک صلواتہ
 مکنتوا بقاءہ فقد بدعت منہ ذمۃ اللہ رواہ احمد بن ابی ناسر ایک نماز فرض کے ترک کرنے سے
 وعید ہو و انستہ اللہ کا وہ مرد اس شخص سے بری ہو جاتا ہے دوسری حدیث میں ترک نماز کو نما
 کفر فرمایا ہے پھر اسی ترک کو تیسری حدیث میں وسیان موزنی کا ذکر بنا روق تیرا یا ہے جو
 حکم ترک نماز کا ہے وہی حکم کفر کا واسطے تارک مادم دوم و زکوۃ و حج کے ہے معلوم ہوا کہ طبع
 خلاف توحید سے شرک ثابت ہو جاتا ہے اسی طرح ترک عمل صانع سے کفر آتا ہے جو اس طرح
 شرک کی جزا مخلوق سے اسی طرح ترک عمل کی جزا قبول نما ہے ہی وجہ ہے کہ ہر طبقہ قرآن پاک
 میں ایمان کے ساتھ قیہ عمل صانع کی انکافی ہے الذین امنوا و عملوا الصالحات فرمایا ہے جو جبکہ
 مجبور ترک پر ان اعمال صالحہ کے یہ وعید شریعہ وار ہے تو ہر ارتکاب عمل غیر صالح پر خدا حافظت
 جیسے ارتکاب اون کبار ظاہر ہو کا جو بوارت سے تعلق رکھتے ہیں اسی لیے اکثر کبار ائمہ کرام نے
 ترکیب کا قرآن یا حدیث میں انکاف یا گیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ تارک شہادتین شرک مند اور
 تارک اعمال اسلام راہ و مرکب بعض کبار اصرار ادا کم کفر میں نہیں جاتا ہے جو جسکے سیئات
 زیادہ اور حسنات کم ہیں وہ سختی جہنم کا تیرا ہے اور جسکے حسنات زیادہ و سیئات کم ہیں وہ جہنم
 ہو سکتا ہے **ف** دوسرا جزو دین حق کا ایمان ہے او سکی تعریف میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم نے فرمایا ہے ان قوم بالہ و صلاح کثرتہ و کذبہ و دسلہ و الیوم والاخر قوم بالقد
 حیدہ و شرع یعنی ایمان یہ ہے یقین لائے دل سے اللہ اور اس کے فرشتوں و کتابوں و رسولوں
 اور دن آخرت پر اور ایمان لائے تقاضی کی پہلا کی برائی پر سو یہ ایمان لانا دل کا عمل ہے قلب کا
 فعل ہے جس طرح کہ اسلام لانا جو اس کا فعل تھا یہ فعل بھی ایسا ہی ہے کہ اس کا انکار کفر و کفر
 قرآن میں جایکا ایمان کے مقابلے میں کفر کا مومن کے مقابلے میں کافر کا ذکر کیا ہے پھر اس طرح
 کہ کبار ظاہر ہر مفسد عمل جو اس جہت میں اسی طرح کبار باطنہ مفسد فعل قلب میں اہل علم نے تعداد

ان کا بڑا متعلقہ باطن کی ساتھ کبیرہ تک بتائی ہے جس طرح کہ کیا ٹرٹا بہرہ کو چار سو سے زیادہ گنا
 سو جو کوئی ایمان نہیں کرتا ہے وہ مسلمان نہیں جتنا چاہے کہ اسلام اور کثارت ثابت نہوا تو لامحالہ
 مستحق ناکار کا ٹھیکہ اب ضرور ہے کہ ہر اسلام کے ایمان ہی درست کر کے یعنی ظاہر و باطن
 دونوں سے یکساں موجد عامل صلح بنے تب کہیں امید نجات کی قوی ہو سکتی ہے والا کا لائے بہرہ
 بریش خاوند ہے **ف** تیسرے جزو دین حق کا احسان ہے اسکی تعریف حدیث مذکور میں یوں کی گئی
 ہے ان بعد الله کانک تراہ فان لم تکن تراہ فانہ یزالک یعنی وقت عبادت خدا کے یوں سمجھ
 کہ گویا اسکو دیکھ رہا ہے پہر اگر یہ جانے کہ اسکو نہیں دیکھتا ہے تو اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ اس
 اسکو دیکھ رہا ہے یہ حدیث جبریل علیہ السلام کی بروایت ابو ہریرہ بطولہ مع شے زائد توفیق علیہ
 ہی آئی ہے اسی حدیث سے اسام حدیث میں اسح و اعلی ہوتی ہے اس حدیث سے معلوم
 ہوا کہ ہر اسلام و ایمان کے اخلاص عبادت ہی ضرور ہے اگر یہ اخلاص نہوا بلکہ اسکی ضد ہوئی
 یعنی ریا و سمع تو ہر مشرک کا مشرک بنا رہا ہے کیا ہوا اکارت گیا ریا کو حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ
 نے شرک اصغر و شرک کبیر فرمایا ہے اکثر توں جو کہ اس زمانہ آخر میں دعوی مسلمان اور ایماندار علی
 درویشی کا کرتے ہیں جب دلی حالت اس حدیث باب سے ملانی جاتی ہے تو برابر نہیں نکلتے کوئی
 نری زبان سے کلمہ گو ہے لکن اس اقرار کے ساتھ افعال شرک جی بجا لانا ہے پہر اگر شرک ظاہر
 سے بچکر ناز و روزہ حج و زکوٰۃ ادا کرتا ہے تو اس کے ایمان میں ایک طرح کا خلل ہوتا ہے کسی کو معاد
 جسمانی کا انکار ہے کسی کو قدر میں بحث ہے کسی کو کتاب پر چلنے سے خراف ہے اس صورت
 میں وہ اسلام ظاہری اور کما محض بیکار رہتا ہے پہر اگر اسلام و ایمان کو صورتہ درست ہی کر لیا ہے
 مگر احسان کو محض بجا نہ لایا تو وہی صحت دین میں ایک بڑا نقصان رہا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ
 آدمی لائق مغفرت و رحمت کے جب ہی عجا جاتا ہے کہ ہر سہ مراتب دین کو بخوبی موافق اس کے
 شرط کے بجا لائے اگر شرط فوت ہوگی تو شرط ہی فوت سمجھو اس زمانہ آخر میں کوئی نرا مسلمان
 اور کوئی نرا مؤمن اور کوئی نرا محسن بہرہ آپ کو دیندار کامل سمجھ کر انہی مغفرت کا یقین رکھتا ہے

عبادت خدا کو تو یوں کہنا سچ لیا ہے کہ وہ خفور رحیم ہے اور کی عزت اور سکے غضب پر مایوسی
وہ اپنے شوق کا مطالبہ نہ کر دیا اور سکو کچھ ہماری عبادت کی پر وہ نہیں ہے اس بنیاد پر
اسلام تو پہلے ہی سے جلتا رہا ایمان کو یوں سبک نیال کر لیا ہے کہ دنیا نقد ہے آخرت اور ہر اس
اور سکو کس نے دیکھا ہے اس جگہ سارا کام تاہیر سے چلتا ہے یہ تقدیر سے اور جو کچھ اہل کلام
کہہ گئے ہیں وہی مراتب ایمان کے کافی ہیں قرآن و حدیث کا سمجھنا اور نہیں کا ذمہ تھا جو کیا حاجت
ہے کہ ہم کتاب اللہ کا ترجمہ دیکھیں اور سکا مطلب اور چہ بیحدین حدیث کے معنی سمجھنے کا ارادہ کریں
یہ کام جن لوگوں کا تھا وہ کر گئے ہو انہیں کی راہ پر چلنا کافی ہے احسان کو یوں بقدر شہیر دیا
کہ دنیا ظاہر پرست ہے جو کام کرو وہ اس کے دکھانے شانے خوش کرنے نام پیدا کرنے کے
لیے اور اخلاص دل ہو تو کیا اور سکو کون دیکھتا سنتا پوچھتا ہے غرض کہ جو دین حق کے میں اصل اصول
اب اور سب میں تو وہ تصور کامل بنا ہوا گیا ہے اللہ کے عوض سارے غیر اللہ پورے جتنے
زین کتاب اللہ کے عوض صد ہا کتابیں علم و فرج کی موجود ہیں سنت کے عوض صد ہا بدعات حادث
زکوٰۃ میں نماز روزے کے عوض صد ہا منکرات عمل میں آتے ہیں زکوٰۃ تو سیکڑوں میں شاید کوئی
ایک دینا ہوا اتفاقاً اگر کوئی حج ہی کرتا ہے تو مال حلال کو واسطے حج و عمرہ کے شرط نہیں جانتا
ایمان کے عوض صد ہا مسائل عقلی اپنے آگے ہیں یا فلاسفہ کی باتوں پر عقیدہ درست کیا جاتا ہے
احسان کے عوض مسئلہ وحدت وجود وغیرہ موجود ہے و علیٰ ہذا القیاس غرض کہ بقدری اسلام کی
غریت ایمان کی نایابی احسان کا یہ حال ہے کہ فساق و فجار اہل تقویٰ کو بہائم و وحوش کی طرح ذلیل
خوار جانتے ہیں اہل دین کو احمق بے وقوف بے عقل بے نصیب کہتے ہیں بڑا عقلمند اس
زمانے میں وہ شخص ہے جو ہر یہ جو یا فلسفی یا ماہرین فی الدین یا صلح کل تحصیل مال میں جہت پیالا
ہو کہ ذہب و افترا و حیلہ اخلاق و سمیعین بے باک ہو اور سکا یہ عقیدہ ہو کہ جدیا دیس و سیاہ دیس یہ
سارے مکائد شیطان و مصائد ابلیس ہیں اللہ پاک کو جن لوگوں سے جہنم کا آباد کرنا منظور ہے وہ
ہمیشہ ایسے ہی حال و افعال میں مبتلا رہتے ہیں دنیا میں بڑے دانشمند عورت و دانشور فیک کہلاتے ہیں

اور جن لوگوں کا جنت میں لیجا نامنطور ہے اوکے توفیق تو حید و اتباع کی بخشش ہے اگرچہ وہ دنیا میں نماز پڑھتا ہی کیوں نہ ہو آج دن کفار و فجار کا ہے کل خائے جاہل و نابل اہل تقویٰ و ابرار کا ہوگا جنت الجنة بالمکانہ و جنت النار بالشہوات اللہ تعالیٰ نے جب تم کو بموجب میرے سوال کے اشتغال امور دنیاوی سے نجات بخشی اور فرصت مطالعہ کتب کی عنایت فرمائی تو جو لوگ دنیا دار نظام پرست تھے انہوں نے افسوس ظاہر کیا مگر مینے یہ شعر پڑھا

سدا محمد ہر آن چیز کہ خاطر می خواست آخر آموزیں پر وقت سیر پدید
اسی طرح جو لوگ اہل اللہ و عبید اللہ میں انہوں نے کچھ سچ و دلال اس تغیر حال سے ظاہر نہ کیا بلکہ مجھ کو یہ شعر لکھا

ترا بکنرہ عرش می ز رشد صغیر غرامت کہ درین دانگہ چہ افتادہ است
میں اپنے رب معبود کا ہزاروں لاکھ زبان سے شکر ادا کرتا ہوں کہ مجھ کو اس دلدل سے رہائی بخشی اور صحت نامے ناجنس سے فرصت دی اب فقط عین ہوں اور سیر اول سید اللہ تعالیٰ ہے غایت تمنایہ ہے کہ جو ذرا ساعداق دنیا و اہل دنیا سے باقی رہ گیا ہے وہ بھی بحسن اسلوب و لطافت اکیل کسی طرح منقطع ہو جائے اور میں سوا بجا لانے نماز روزہ وغیرہ عبادات اور مشغول رہنے علوم کتاب و سنت کے کسی اور کام کا باقی نہ ہوں

یارب این آرزوی من چہ خوش است تو بدین آرزو مرا برسان

تمام عمر و راز بے میرے قصد کے چار ناجائز شہیت پروردگار بوجہ اضافت ظاہری صحبت اہل دنیا میں گزری اگرچہ بدل سے ہر طرح کی نیزاری و نفرت قلبی حاصل رہی لیکن اب اس عمر آخر میں اللہ پاک سے امید قوی ہے کہ بقیۃ انفس کو اپنے کار و کار میں صرف کر لے اور آفات دنیا و عذاب نار سے بچا کر گلزار عیشہ بہار فردوس برین میں جگہ ہو و باش کی حرمت فرمائے ہم پر گوہر کام خست مشکلی ہے مگر او سپر ہر شکل نہایت آسان ہے ہم ہر قسم کے شرک و کفر و فسق سے تائب ہو کر آئیں ہمیں اگرچہ عمل میں قاصر ہیں لیکن ہمارا رب جیم و رحیم ہے

است مالک هر چند و پستی
نشستن بر پله بلبلان ز پستی
نظر و عمل و پستی
ایمان و امان و پستی

در سال ۱۲۰۰ هجری قمری که در این شهر می بودیم چنانچه در این شهر بودیم
و در این شهر بیان این شهر می بودیم و در این شهر بیان این شهر می بودیم
خانی چند است و در این شهر می بودیم و در این شهر بیان این شهر می بودیم
مستقل و در این شهر می بودیم و در این شهر بیان این شهر می بودیم

صحیح نامہ وعایت الایمان

صفحہ	سطر	خط	صواب	صفحہ	سطر	خط	صواب
۵	۱۶	الصانع	الصانع	۱۱۲	۵	ایک	تو ایک
۷	۳	تو	تو	۱۱۳	۲۰	تعلیل	تعلیل
۸	۶	فینا	فینا	۱۱۵	۱۶	باجاع	بوجہ اجاع
۱۵	۲	نہ لا	نہ لانا	۱۱۷	۱۴	جدنا	وجدنا
۱۹	۱۵	لا الہ الا اللہ	لا الہ الا اللہ	۱۲۲	۱۵	گاؤ	گاؤ ہے
۲۶	۱۴	حب	حب	۱۲۳	۱۵	کوئی سیر پر	کوئی سیر پر یا کوئی سیاہ پر کوئی سیر پر
۲۸	۱۸	یہ	یہ	۱۴۰	۱۰	علیہ	علیہا
۳۳	۱	لا تعبدوا	لا تعبدوا	۱۴۱	۱۷	تعبدوا	تعبد
۳۵	۱۷	رہے	رہے	۱۴۲	۷	وتوحید	توحید
۳۸	۲۰	رہے	رہے	۱۴۳	۱۳	جو رائیگیے	بچائیں گے
۶۱	۲۱	اندھیری ہو	اندھیری	۵۳	۸	گیا ہے	گنا ہے
۶۶	۲	عمیر	غیر	۲۱	۲۱	داخل	دخل
۶۷	۴	غیب لی	غیب کی	۱۵۵	۲	منہین	منہین
۷۷	۴	ماعون	عون	۱۶۰	۲۱	پل	پہل
۸۱	۸	ووطا لفت	ووطا لفت	۱۶۲	۷	لعین لے	لعین نے
۸۷	۱	ایسی	اسی	۱۶۳	۹	یونان	یونان
۹۲	۱۳	ان اللہ	واللہ	۱۶۵	۵	اوپر	اوپر
۹۷	۱۴	بغیر حسا	وہو القوی العزیز	۱۶۸	۵	فاروق	فاروق
۹۶	۲	تشریعیہ	تشریعیہ				